

دنیا کی مختلف قوموں اور مذہبوں کے فضلاء اور مشاہیر کی رائیں اور ان کے اعتراضات کو جمع کر دیا کہ خدا کا دین برحق انسانوں کی تحسین و تنقیص سے بے نیاز ہے، ان کی تحسین و آفرین سے نہ اس کی حقیقی عظمت میں کوئی اضافہ ہوتا ہے، اور نہ ان کی تنقیص سے اس میں کوئی کمی آتی ہے، اس لئے اسلام کے متعلق ان رائوں کی کوئی وقعت نہیں لیکن الفضل شدت بہ الاعداء کے اصول پر البتہ ان کی کچھ قیمت ہو سکتی ہو یا جن لوگوں کو دوسروں کے اعتراضات ہی سے تسکین ہوتی ہے، اس کتاب میں ان کی تشفی کا پورا سامان موجود ہے، فاضل مولف کا جذبہ خدمت دین بہر حال لائق ستائش ہے،

**تحلیل نفسی اور تعبیر خواب** از جناب عبدالحی جمیل صاحب علوی ایم اے صدر شعبہ نفسیات

ٹریننگ کالج کابل، تھیلہ اوسط صفحات ۲۲۲ صفحے، کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت مجددہ

پتہ: اشارہ پبلیکیشن پبلیائی گنی، عابد روڈ حیدر آباد دکن

مکتبہ فرائضیات کی شاخ تحلیل نفسی کا بڑا عالم تھا، اس کے نظریہ کے مطابق انسان کے بیشتر جذبات و عواطف کا سرچشمہ خواہش جنسی کی طلب و تمیل ہے، خواب کو بھی اس نے اسی کا نتیجہ قرار دیا ہے، مصنف نے اس نظریہ کو اس کتاب میں تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے، راقم الحروف نفسیات سے بالکل ناواقف ہے، اس لئے نئی حیثیت سے اس کتاب کے متعلق کوئی رائے نہیں دے سکتا، لیکن خواب کے متعلق اس نظریہ اور مشرقی بلکہ اسلامی نظریہ میں بڑا فرق ہے، اسلامی نقطہ نظر سے خواب دیکھنے والے کے حالات اس کی نفسی کیفیت اور خواب کی نوعیت کے اعتبار سے خواب اور اس کے اسباب اچھے اور بُرے مادی اور روحانی دونوں طرح کے ہوتے ہیں، جو خواب مادی اسباب کا نتیجہ ہوں، انہیں اخلاص و حلاص کہا جاتا ہے، لیکن روایات صحیحہ کی حیثیت ایک گونہ روحانی کشف کی ہوتی ہے، لیکن فرائضیات کا اتنا غلبہ تھا کہ اسے ہر چیز میں اسی کا کرشمہ نظر آتا تھا، تاہم جن لوگوں کو اس موضوع سے دلچسپی ہو انہیں اس کتاب کا مطالعہ کرنا چاہئے،

(د)

جلد ۵ ماہ ذی قعدہ ۱۳۶۵ھ مطابق ماہ اکتوبر ۱۹۴۶ء  
مضامین

شذرات، سید سلیمان ندوی ۲۳۲-۲۳۴

مقالات

ضمیمہ مسئلہ سود و قمار وغیرہ

جناب مولانا ظفر احمد صاحب تھانوی ۲۳۵-۲۳۶

صدر شعبہ دینیات ڈھاکہ یونیورسٹی

اسلامی نظریہ سیاست

جناب مولانا حیدر زمان صدیقی فاضل یونیورسٹی ۲۳۷-۲۳۸

کتابخانہ اکیڈمی آف اسلامک سیرچ آل انڈیا لم

ایجوکیشنل کانفرنس کے چند ادراوجود مخطوطات

جناب عبدالحی خان صاحب ریڈر شعبہ فارسی جامعہ عثمانیہ حیدر آباد دکن ۲۳۹-۲۴۰

دفتر برزق، ڈاکٹر میر ولی الدین استاد جامعہ عثمانیہ

نواب صدر پارک جنگ بہادر مولانا حبیب الرحمن ۲۴۱-۲۴۲

دیوان عاشق و دہلوی

خان شروانی

استفسار و جواب

متفرق سوالات

"س"

۳۰۵-۳۰۹

تخلیق عالم کا مقصد

"

۳۰۹-۳۱۲

حکومت الہیہ اور مسلمانوں کا طبع نظر

"

۳۱۲-۳۱۴

مطبوعات جدیدہ

"م"

۳۱۵-۳۲۰



تاریخی علوم میں ساری ملک سے اس کی طرف رجوع عام ہے، ڈاکٹر ٹیٹ کے مقالوں کے امتحان کی خدمت بھی اس کے سپرد ہوئی، اور ان علوم میں امتحانات کے پرچون کے متحن بھی ہمارے رفقا ہوتے رہتے ہیں،

—————

پچھلے مہینہ دار المصنفین کے رفقا سے ملنے اور ان کے علمی کاموں میں مشورہ کی خاطر ہماری مجلس کے کرم مولوی عبدالحامد صاحب دریا بادی یہاں تشریف لائے، اور تین روز قیام فرما کر ان کے کاموں میں مناسبت سے دیکر واپس تشریف لے گئے، امید ہے کہ ان کا یہ سلسلہ فیض آئندہ بھی اسی طرح اکثر جاری رہے گا،

—————

گاندھی جی نے سنہ ۱۹۲۰ء میں جو خواب دیکھا تھا، سنہ ۱۹۴۷ء میں اس خواب کی تعبیر ان کو مل گئی، وہی قیدی وزندانی مجرم جو کبھی تختہ دار کے تختی تھے، آج تخت حکومت پر ٹھکن ہیں، اور جو کبھی باغی قرار دیے جاتے تھے، آج انہی کو حکومت کی عنان سپرد کی جا رہی ہے، لیکن یہ تاریخ کا نیا واقعہ نہیں، دنیا میں ہمیشہ یہی ہوا ہے اور ہمیشہ یہی ہوتا رہے گا،

—————

اس کے ساتھ اگر کوئی یہ سمجھے کہ اس سے ہندوستان کی سطح میں سیاسی سکون پیدا ہو جائے گا، تو وہ سخت غلطی کا ارتکاب کرے گا، دنیا میں نہ کبھی کسی انقلاب سے سب نے موافقت کی ہے، اور نہ اس پر قناعت کی ہے، کانگریس کے پیچھے پیچھے سوشیالزم کا انقلاب اور اس کے پیچھے کمونزم کا سیلاب آنے والا ہے، جس طرح کانگریس نے سابق حکام سے آزادی چاہی، اور گویا پانی، اسی طرح آئندہ کانگریسی حکام کے مظالم کے نام سے سوشلسٹ اٹھیں گے، اور سوشلسٹوں کے مظالم کے خاتمہ کے لیے کمیونسٹوں کا گروہ آگے بڑھے گا،

—————

مجھے اس موقع پر محمد علی مرحوم کا ایک فقرہ یاد آیا، سنہ ۱۹۲۷ء کے دسمبر میں گاندھی جی جب سوراج دلا رہے تھے، میں نے مرحوم سے کہا کہ مبارک! آپ کی قید دہند کا زمانہ ختم ہو رہا ہے، اب آپ ہی حکمران ہون گے، فرمایا مجھے ملینا

## شکنت

خاکسار تین ماہ کے بعد دار المصنفین کے کاموں کی دیکھ بھال اور معائنہ کے لئے حسبِ توجہ رسائی آیا ہوا ہے، ایک ہفتہ کے قیام کے بعد جو پال واپس جائے گا، مجھے اس کے اظہار میں خوشی ہے کہ بجز اللہ توقع کے مطابق دار المصنفین کے علمی اور انتظامی کاروبار بدستور سابق چل رہے ہیں، نئے رفقا، مطالعہ و تحقیق کے کاموں میں مصروف ہیں، اور مرسلات و مکاتبت سے وہ اس حیرت سے اپنے لئے مشورے حاصل کرتے رہتے ہیں،

—————

تاریخ ہند اور تاریخ اسلام کی اکثر جلدیں تیار ہو چکی ہیں، اگر کاغذ اور سامان طباعت کی کمیابی اور پریس میں کاموں کے حجم کے سبب ان کے چھپنے میں اندیشہ ہے کہ کافی انتظار کرنا پڑے گا، دوسرے شہروں اور پریسوں میں بڑی بڑی کتابوں کے چھپنے اور اصلاح سنگی تصحیح کا انتظام بھی ممکن نہیں، اس لئے دوسری جگہوں پر بھی چھپنے کا انتظام ناممکن نظر آتا، جو نئی مشینوں کی نایابی کے سبب پریس میں بھی اب تک زیرِ تجویز اضافہ نہ ہو سکا،

—————

خوشی کی بات ہے کہ دار المصنفین کا سلسلہ تاریخ اسلام مختلف یونیورسٹیوں کے مضامین داخل ہو رہا ہے، انشاء اللہ جب یہ سلسلہ مکمل ہو جائے گا، تو معلوم ہوگا کہ سیرۃ النبی ﷺ اور سیرۃ الصحابہ رضی اللہ عنہم کی طرح یہ سلسلہ بھی دار المصنفین کی عظیم الشان علمی و مذہبی خدمت ہے،

—————

دار المصنفین کو علمی حلقوں میں جو فروغ اور استناد حاصل ہے، اس کا اندازہ اس سے ہوگا کہ مشرقی و ادبی



کمان نصیب اب جو فریق برسر حکومت آئے گا اس سے لڑنا پڑیگا، اور اب وہ ہم کو قید خانوں میں بھیجا کر رکھا ہوگا۔  
 سہ ماہ کے عہد میں دوسری سیاسی پارٹوں سے جو سلوک ہوگا یا جو ناشر نہ ہوگا ہے، وہ اس پیشینگوئی کی صداقت کی دلیل ہے، اور یہ طبعی ہے۔

اس نقطہ پر سب اہم مسئلہ ہندو مسلمانوں کی مصالحت اور مخالفت کا ہے، اس مصالحت اور مخالفت کے  
 کے بغیر ہندوستان میں سکون پیدا نہیں ہو سکتا، اور نہ ہندوستان یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ وہ کل ہندوستانیوں  
 کی حکومت ہے، بلکہ یہی کہا جاسکتا ہے کہ پہلے انگریزوں کی حکومت تھی، اب کانگریسیوں کی ہے اور اس کا لازمی  
 نتیجہ ملک میں نئے نئے فتنوں اور فسادوں کا پیدا ہونا ہے۔

————— ۲۰۰ —————

چنانچہ اس کا بدترین مظاہرہ، کلکتہ، ڈھاکہ، بمبئی، احمد آباد، الہ آباد اور آگرہ میں ہوا اور جو رہا ہے، ہندوؤں  
 یا مسلمان اس خوفی سیلاب کی رو سے نہ وہ ملک میں کوئی انقلاب کر سکتے ہیں، اور کسی اکثریت کو اقلیت سے بدل سکتے  
 ہیں، نہ اس سے مصالحت کی شرطوں میں آسانی پیدا ہو سکتی ہے، ہنگام کی لگی وزارت اور بمبئی کی کانگریسی وزارت کے  
 احاطوں میں یکساں بلوں کا ہونا دونوں ہی کے لئے مشکلات کا باعث ہوا ہے،

————— ۲۰۱ —————

ریڈیو کی زبان کے متعلق تھی حکومت کے عہد میں جو فیصلہ ہوا ہے اس سے ہندی اور اردو دونوں زبانوں کے  
 دعویدار خوش ہیں یعنی یکے کے خلاف دہائی تقریریں یا خالص میاں ہندی میں ہون گی، یا خالص میاں  
 اردو میں، معلوم نہیں ریڈیو کے بعد عدالتوں اور کونسلوں اور اسمبلیوں اور یونیورسٹیوں اور تعلیم کا ہون  
 کی زبانوں کے متعلق بھی یہی فیصلہ ہوگا یا اس سے مختلف ہوگا، اس کے معنی یہ ہیں کہ اس فریق کی جیت ہو کہ  
 جو ملک میں دونوں زبانوں کا مطالبہ کرتا ہے، لیکن اس کے اثرات بہت دور تک پہنچے ہیں، اور ابھی اس پر  
 پوری طرح غور نہیں کیا گیا ہے۔

————— ۲۰۲ —————

## مقالہ

### ضمیمہ مسئلہ سود و قمار وغیرہ

المَلَقَبُ بِهِ

كَافِعُ الضَّنْكِ عَنِ الْإِنْقَاعِ بِالْبَيْتِ

از

مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی صدر شعبہ دینیات ڈھاکہ یونیورسٹی

حادثہ اومصلیاً، میں گذشتہ مضمون لکھ چکا تھا کہ ایک چھوٹا سا رسالہ نظر سے گذرا جس میں چند تمہیدات  
 کے بعد یہ دعویٰ کیا گیا ہے کہ بینک کا سودی کاروبار جائز ہے، کیونکہ وہ سود ہی نہیں ہے آگے ترقی کر کے  
 فرمایا ہے کہ صرف جائز ہی نہیں بلکہ واجب ہے

رسالہ کے مصنف ایک متقویٰ فلسفی عالم ہیں، اس لئے اُن سے اس کی اُمید تو فضول تھی کہ وہ  
 تمہیدات میں قرآن و حدیث و فقہ سے بھی کوئی دلیل پیش کرنے کی تکلیف برداشت کریں گے، انھوں نے  
 وہی کیا، جو اُن سے اُمید کی جاسکتی تھی، کہ منطقیانہ و فلسفیانہ رنگ میں اول یہ مقدمہ قائم کیا کہ  
 اسلام تمدنی مذہب بھی ہے، جیسا کہ متبلی مذہب ہے، اور اس کی دلیل میں اسوۂ محمدیہ  
 (علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام) کو پیش کرتے ہوئے یہ دعویٰ کر دیا کہ حضرت محمدیت میں بتوں کی  
 شان کے ساتھ ہی ساتھ تمدن کی شان بھی اتنی روشن ہے، کہ اگر ایگٹاؤن میں بجلیاں چمک



رہی بن کبھی اچھے کچھ کھانا کھا رہی بن، اچھے سے اچھا لباس بھی پہن رہی بن بہتر سے بہتر سولیا بن، اعلیٰ سے اعلیٰ جاہ و جلال جو بڑی سے بڑی نمود و نمائش ہے، ایک مسلسل طلبا قندار ہے، لگاتار تحصیل اختیار جو تعلیم ہے، تنظیم ہے، تقدیم ہے، تہتم ہے، اور کیا چیز ہے، ایک بچے دنیا دارانہ تمدن میں جو اس ذاتِ طیبہ اور حیاتِ طاہرہ میں مظاہرہ نماہنیں انا للہ وانا الیہ راجعون اس دلیل کے رد کرنے کی مجھے ضرورت نہیں، یہ خود ہی اپنا رد ہے جس ذاتِ طیبہ اور حیاتِ طاہرہ کی تمام تر زندگی کی ایک ایک ادائیہ ظاہر کر رہی ہو کہ یہ نبوت، ہر ملکیت نہیں، عبدیت ہے شہادت ہی نہیں، تکمیل احکام الہیہ ہے اپنی نمود و نمائش نہیں، اعلیٰ کلمۃ اللہ ہے، طلب اقتدار نہیں، خدمت خلق اللہ ہے، تحصیل اختیار نہیں، اخلاص و احسان ہے، نمود و نمائش نہیں، اس میں بچے دنیا دارانہ تمدن کو مظاہرہ نہایت نامزدی فلسفیت اور اسوہ محمدیہ سے انتہائی ناواقفیت نہیں تو اور کیا ہے،

اس کے بعد دوسرا مقدمہ یہ قائم فرمایا ہے کہ رُبوایا سود اس لئے حرام ہے کہ وہ جمعیت اور تمدن کو نقصان پہنچاتا ہے، اور انفرادی دولت کو ضررناک صورت میں بڑھاتا ہے، اس کی بھی کوئی دلیل بیان نہیں کی گئی، محض دعویٰ بلا دلیل پر اکتفا کیا گیا ہے، تیسرا مقدمہ یہ بیان فرمایا ہے کہ "بنک جو سود لیتا ہے، وہ سود نہیں، بلکہ اس کی حیثیت کچھ تو حق المحنت کی ہے، یعنی ذمہ و خدمت و خدام دارہ کی اس محنت کا جس کے بل پر بنک قائم رہتا ہے، اور چلتا ہے اور کچھ حق الامانیہ یعنی وہ معاملہ جو ان لوگوں کی اعانت کا جس کے سرمایہ بنک قائم ہوتا اور چلتا ہے کیونکہ بنک کے حصہ داروں کا گروہ اس غرض سے بنک کو قائم کرتا ہے کہ علاوہ اس سرمایہ کی حفاظت کے دوسرے دن کی اعانت بھی ہوٹی ہو۔"

مگر سوال یہ ہے کہ حرمتِ ربانی یہ قلت کو نہی آیت یا کس حدیث سے آپ نے سمجھی؟ اور جس دلیل سے آپ نے بنک کے سود کو حق المحنت اور حق الامانیہ قرار دیا ہے، اسی دلیل سے انفرادی رب کو حق المحنت اور حق الامانیہ کیوں نہیں قرار دیا جاسکتا؟ فرض کیجئے ایک تاجر کسی کو ہزار روپیہ قرض دیتا ہے،

سال بھر کے بعد بارہ سو روپیہ یہ لکھ وصول کرتا ہے کہ یہ دو سو روپیہ میری دکان کے ملازمین کا حق المحنت ہے، جن کی محنت کے بل پر دکان چل رہی ہے جس کی آمدنی سے میں اس قابل ہو گیا ہوں کہ دوسرے دن کو قرض دے رہا ہوں تو فرمائیے آپ کس دلیل سے اس انفرادی سود کو بنک کے سود سے الگ کر سکتے ہیں؟ تو پھر کیا سود کو ہر حالت میں جائز کیا جائے گا، خواہ انفرادی ہو یا جماعتی ہو، اس کے آپ بھی قابل نہیں، تو یہ علت ہی کیا ہوئی، جو اس صورت کو بھی جائز کر رہی ہے، جسے آپ جائز نہیں مانتے، بلکہ حرام قطعی تسلیم کرتے ہیں آگے چل کر رُبو کے منافع اور بنک کے منافع میں جو فرق بیان کیا گیا ہے، وہ لفظی فرق کے سوا اپنے اندر کچھ حقیقت نہیں رکھتا، آپ فرماتے ہیں:-

"الف رُبو کا نامذیہ (منافع) فرد واحد کی شخصی ملک ہوتا ہے، بنک کا نامذیہ (منافع) فرد واحد کی شخصی ملک نہیں ہوتا، اور اس کی تقسیم ایک جماعت میں ہوتی ہے، جو بنک کی مالک اور منظم ہوتی ہے، اور اس سے جمعیت کی دولت میں اضافہ ہوتا ہے، یہی حاصل ذمہ جب کا ہے، کہ رُبو کا نامذیہ صرف شخصی دولت میں اضافہ کرتا ہے، بنک کا نامذیہ خود بنک کی ادارتی حیثیت کو مضبوط کرنے کا کام آتا ہے۔"

"سوال یہ ہے کہ جماعت اور فرد میں فرق کا معیار کیا ہوگا؟ یعنی اگر فرد ایک آدمی کو کہتے ہیں، تو کیا ایک سے زائد کو جماعت کہا جائے گا؟ اگر نہیں تو کیوں؟ الا نشان فمذمہ جماعت شرعی فتویٰ ہے کہ دو اور دو سے زیادہ جماعت ہے، اگر آپ کے نزدیک دو آدمی جماعت نہیں ہو سکتے تو بتلایئے جماعت بننے کے لئے کتنی مقدار ضروری ہے؟ اور جو مقدار بھی مقرر کی جائے، اس پر دلیل قائم کی جائے، اگر دو کو بھی آپ جماعت مانتے ہیں، تو دنیا میں کوئی سود بھی انفرادی سود نہیں، کیونکہ عموماً ہر سود خوار کے بی بی بیچے ہوتے ہیں جن کے کھانے پینے اور لباس وغیرہ میں سود کی آمدنی صرف ہوتی ہے، ہر سود خوار کے کچھ ملازم نوکر چاکر بھی ہوتے ہیں، جن کا نفقہ اور خرچ اس کے ذمہ ہوتا ہے،



تو یہاں بھی سود کے منافع کی تقسیم ایک جماعت میں ہوتی ہے، اس سے بھی خرد واحد کی مہینیں، بلکہ جمعیت کی دولت میں اضافہ ہوتا ہے، کیونکہ اس کی بی بی بچے غنا اور افلاس میں اس کے تابع ہیں؛ اگر باپ غنی ہے تو اولاد بھی غنی کھلاتی ہے، شوہر غنی ہو تو بی بی بھی غنی ہوتی ہے، اس کے مرنے کے بعد وہی اس کی دکان اور جملہ املاک کے وارث ہوں گے، اب بتلایا جا سے کہ اس میں اور بینک کے منافع میں کیا فرق ہوا؟ اس کے بعد ارشاد ہوتا ہے:

جواب کا ذائدیہ (منافع) اس سرمایہ کا پھل ہوتا ہے، جو تجارت میں لگتا، اس لئے وہ خالص زر کا مواضع ہوتا ہے، اور بینک کا ذائدیہ (منافع) اس سرمایہ کا نتیجہ ہوتا ہے، جو تجارت کرتا ہے اس لئے وہ خالص زر کا مواضع نہیں ہوتا، بلکہ تجارت کا بھی مواضع ہوتا ہے، اگر یہ بالواسطہ ہوتا ہے،

مگر سوال یہ ہے کہ اگر فرد واحد بھی تاجر ہی اور وہ کسی تاجر ہی کو قرض دیکر زائد رقم لے، تو اس کو ایسے سرمایہ کا پھل کیونہ نہیں کہا جائے گا، جو تجارت کرتا ہے، تو چاہئے کہ ہر تاجر کو اپنی تجارتی رقم قرض دینے پر زائد یہ وصول کرنے کا حق ہو، خواہ فرد ہو یا جماعت کیونکہ دونوں جگہ یہ علت موجود ہے کہ یہ زائد یہ خالص نفع کا معاوضہ نہیں بلکہ تجارت کا معاوضہ ہے پھر فرماتے ہیں :-

کاروبار کا نام یہ (منافع) ایسے کاروبار کا مواضع ہوتا ہے، جو محنت کو غائب کر دیتا ہے،  
 اس لئے وہ حیثیت اور تمدنیت کے لئے قابل کی حیثیت رکھتا ہے، بینک کا زائد یہ (منافع) ایسے  
 کاروبار کا مواضع ہے، جو سرمایہ کے ساتھ ساتھ محنت کو بھی پیٹا ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ  
 تجارت کو بھی حاوی ہوتا ہے۔

یہاں بھی وہی سوال ہے کہ اگر انفرادی رہنما میں بھی فرد واحد تاجر ہو تو اس کا زائد یہ بھی سرمایہ کے ساتھ ساتھ محنت کو لپیٹے ہوئے ہے، کیونکہ وہ بھی تجارت کو جاری ہے، پھر محنت کا انحصار تجارت ہی میں

کیون ہے؟ کیا زراعت اور حرفت محنت نہیں؟ پس اگر فرد واحد زراعت پیشہ ہو یا اور کسی قسم کی صنعت و حرفت میں مشغول ہو اور اس کا سرمایہ بھی محنت کو ساتھ ساتھ پیٹے ہوئے ہے، تو کیا آپ اس کے قائل ہوں گے، کہ ہر فرد واحد جس کا سرمایہ محنت سے حاصل ہوا ہو، زراعت سے یا کسی صنعت و حرفت غیر سے اس کو اپنی رقم قرض پر چلا کر سود لینا جائز ہے؟ یقیناً آپ اس کے قائل نہیں ہو سکے، اس لئے یہ دلائل سرمایہ فروشین، جو انفرادی اور جماعتی ہر قسم کے سود کو جائز کر رہے ہیں، پھر ان تمام مقدمات سے آپ نے صرف ایک ہی پہلو کو ثابت کیا ہے کہ بینک کو ان لوگوں سے سود لینا جائز ہے، جو بینک سے قرض لین، دوسرا پہلو ابھی باقی ہے کہ جو لوگ بینک میں رقم جمع کر کے اس سے سود لیتے ہیں، ان کو بینک سے سود لینا کیون جائز ہے؟ کیونکہ یہ رقم جمع کرنے والے نہ سب تاجر ہوتے ہیں، نہ سب کا سرمایہ تجارت کا پھل ہوتا ہے، بلکہ وہ تو اسی کو تجارت سمجھتے ہیں، کہ بینک میں رقم جمع کروا، اور اس سے سود لو اور یہ سود لینے والے افراد ہی ہوتے ہیں جس سے فروہی کی دولت میں اضافہ ہوتا ہے نہ کہ جماعت کی دولت میں۔ اب اگر آپ اس پہلو کو بھی جائز کہیں تو مقدمات مذکورہ سب باطل ہو جائیں گے اور اگر اس کو حرام کہیں تو بینک چل ہی نہیں سکتا اس صورت میں آپ کی تصنیف کا سارا فلعہ ہی منہدم ہو جائے گا۔

آگے چل کر آپ نے رباوی کا ردِ بار (یعنی انفرادی سود) اور منیک کے کاروبار میں اور بھی اصولی فرق بیان کئے ہیں، مگر وہ بھی سب کے سب اس صورت میں باطل ہو جاتے ہیں جب کہ رباوی کا ردِ بار کرنے والا ایک بڑے کنبہ کا سرپرست ہو، اس کے سب لڑکے اور بھائی بند اس کی دکان یا زراعت میں لگے ہوئے ہوں، تو وہ بھی یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ میرا سودی کاروبار محض تجارتی، زراعتی، جمیعتی مزاج کو قوی کرتا ہے، اور میرا کاروبار بھی اپنے اسامیوں کو خوشحال بناتا ہے، اس لئے کہ وہ اپنی محض تجارتی، زراعتی شان کا عکس اُن پر ڈالتا ہے، واللہ یہ عکس ڈالنے کی بھی ایک ہی کئی، اگر علل شرعیہ اسی کا نام ہے تو آپ نے علت کو بھی بدنام کیا، اور شریعت کو بھی، اس کے بعد فرماتے ہیں کہ



بنیک چند وہ مستقل فائدے بھی رکھتا ہے جن کو جمعیت اور تمدنیت کی طرح چھوڑ دینا سکتی، مثلاً (۱) بنیک تجارت کو منظم کر تھیں اور سہل بناتا ہے، اور اس سے تجارت غیر معمولی ترقی کر جاتی، (۲) بنیک سرمایوں کو گردش دینے کا موثر ترین آلہ ثابت ہوا ہے (۳) بنیک دولتوں کی بھی کفالت کرتا ہے، چوری اور ڈاکوئی کے جرائم میں تخفیف پیدا کرتا ہے (۴) بنیک ملازمتوں کا ایک نیا وسیع صیغہ کھول کر وسیلہ معاش کی فرست میں ایک نیا باب کھولتا ہے اور اس حساب سے بیماریوں سے معاشی میں بڑی تخفیف پیدا کر دیتا ہے۔

مگر سوال یہ ہے کہ یہ فوائد بذات خود علت ہیں، کہ جہاں یہ فوائد پائے جائیں، وہ کاروبار جائز ہو گا یا پہلے ہر کاروبار کا جواز مستقل دلیل سے ثابت کرنا ضروری ہے، اس کے بعد ان فوائد پر نظر کی جائے گی؟ اگر دوسری صورت ہے تو آپ کو اولاً مستقل دلیل سے بنیک کے کاروبار کا جواز ثابت کرنا چاہئے، مگر میں دکھلا چکا ہوں کہ آپ کے سب مقدمات کمزور اور نہایت ہی بودے ہیں، جن بنیک کے کاروبار اور بادی کاروبار میں اصلاً فرق ثابت نہیں ہوتا، اور اگر پہلی صورت ہے تو یہ سارے فوائد شراب فروشوں میں بھی موجود ہیں، شراب کی تجارت آج دنیا میں تمام تجارتوں سے بڑھی ہوئی ہے، اس سے تجارت کو بڑا فروغ اور عروج ہو رہا ہے، وہ بھی سرمایوں کو گردش دینے کا موثر ترین آلہ ثابت ہوا ہے، کہ ہر سال ہندوستان سے کروڑوں روپیہ انگلستان اور امریکہ پہنچ جاتا ہے، شراب کی تجارت سے ملازمتوں کا بھی وسیع صیغہ کھل جاتا ہے، محکمہ آبکاری میں جا کر دیکھیے، اتنے ملازم اور مزدور کام کرتے ہیں جو شاید کسی بنیک میں بھی نہ ہوں گے، آپ کہیں گے کہ شراب سے جرائم میں تخفیف نہیں ہوتی، میں کہتا ہوں کہ بنیک سے بھی جرائم میں تخفیف نہیں ہوتی، کیونکہ جو لوگ بنیک میں روپیہ جمع کر کے سود لیتے ہیں، ان میں جو دواور تعطل پیدا ہو جاتا ہے، وہ اسی سود کے سہارے بیکار زندگی گزارتے، اور بڑا دن جرائم کا اذکار کرتے اور مسلسل کرتے رہتے ہیں، اگر یقین نہ آئے، تو ضلع سورت کے دیہات میں

جا کر ان سینکڑوں کی اولاد کا حال دیکھ لیجئے، جن کے بزرگوں نے بنیک میں روپیہ جمع کر دیا ہے، اور یہ نوجوان اس کے سود پر زندگی گزارتے، اور دن رات کھیل کھیل کھاتے، یا بد معاشیوں میں منہمک رہتے ہیں، اگر بنیک میں روپیہ جمع نہ کرتے، تو کچھ مدت میں سرمایہ ختم ہو جاتا، اور ان کے جرائم بھی بند ہو جاتے، مگر اب سرمایہ محفوظ ہے، سود آ رہا ہے، اور ان کی زندگیوں میں سرمایہ ختم ہو جاتا، اسی طرح چوروں سے پوچھئے تو وہ چوری میں بھی وہی منافع بتلائیں گے، جو آپ نے بنیک کے کاروبار میں گناہے ہیں، و کہتے ہیں کہ چوری سے زیادہ سرمایہ کو گردش دینے والا کوئی بھی موثر آلہ نہیں، روزانہ سرمایہ ادھر سے ادھر گردش کرتا رہتا ہے، اور چوری سے زیادہ کوئی کاروبار بھی سختی کاروبار نہیں، راتوں کو جاگنا اور کسی کے گھر میں گھسنا جس قدر ہمت اور محنت چاہتا ہے، ظاہر ہے، بنیک اگر تجارت کو ترقی دیتا ہے، تو چوری سے ملازمتوں کا وسیع وسیع تر ہو رہا ہے، ملک میں جس قدر واردات چوری کی ڈپا ہوں گی، اسی قدر پولیس کی بھرتی زیادہ ہوگی، اور ہندوستان کے تاجروں سے پوچھئے تو ان کے نزدیک ترقی تجارت کا سبب جنگ سے زیادہ کوئی بھی نہیں، جنگ کے زمانہ میں ادنیٰ سے ادنیٰ تاجروں کو لکھتی اور کرڈھتی بن گیا، ٹھیکہ داروں نے اس قدر کمایا کہ بنیک والوں نے ان کے مقابلہ میں کچھ نہیں کمایا، اگر یہ فوائد خود اپنی ذات سے علت جواز بن سکتے ہیں، تو چوری شراب فروشی، اور نا حق کی جنگ کو بھی جائز قرار دینا چاہئے،

اور یہی جواب ہے اس سخت قباحت کا جو کاروبار بنیک کی تحریم میں آپ نے دکھلانی ہے کہ غیر مسلم توین تو اسلام کے اس فتویٰ تحریم کی بالکل پروا نہ کرنے کے سبب بنیک کے کاروبار کو پوری قوت اور شدت سے استعمال کر رہی ہیں، جس کا نتیجہ یہ ہے کہ ان کی قومی دولتیں

۱۰ بیان بھی بات قلم سے نکل ہی گئی، کہ کاروبار بنیک کی تحریم اسلام کا فتویٰ ہے، علماء اسلام کی من گھڑت نہیں جیسا بارہا آپ کے قلم سے نکل رہا ہے، آج وہ جو سر پر چڑھ کے بولے، ۱۲



ان کو بھی سیلاب اور بیابانی آگ کی مانند لگا تار تیزی سے آگے بڑھاتی جائیں گی، اور اس کے مقابل مسلم قوم کی قومی دولت و ذریرہ متزلزل کرتی جائے گی، اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ مسلم قوم ایک دن میدان مالیات میں صفر میں گر رہ جائے گی، اور اس کے بعد اس کی مکمل بربادی قطعی بن جائے گی۔

پھر آگے اس کا علاج تجویز فرمایا گیا ہے، کہ

جب اس شدید ترین قباحیت کا کوئی دوسرا علاج نہیں ہے، سوائے اس کے کہ بینک کے ذریعہ دولت آفرینی میں تیز ترین اور غیر معمولی اضافہ کیا جائے، تب یہ ایک حقیقت ہی بینک کے کاروبار کو دور و درون شہادت کے باوجود جائز ثابت کرنے کو بالکل کافی ہوگی، اگرچہ جائزہ بدرجہ کراہت ہی کیوں نہ ہو۔

مگر سوال یہ ہے کہ کیا غیر مسلم قوموں کی ترقی مال کا واحد ذریعہ صرف بینک کا کاروبار ہے؟ کیا بربادی کا کاروبار (انفرادی سود) سے ان کو ترقی نہیں ہو رہی ہے جو لوگ بینک قائم کرتے ہیں؟ کیا پچھلے بربادی کا کاروبار سے ترقی نہیں کرتے، کیا ہندوستان کی بنیاد قوم کا ہر فرد بربادی کا کاروبار سے ترقی نہیں کر رہا ہے؟ اور فلسفہ اجتماع کا مسئلہ ہے، کہ افراد ہی سے جماعت بنتی ہے، جب ان کے افراد ترقی کر رہے ہیں، تو جماعت کو خود بخود ترقی ہو رہی ہے، تو کیا اسی دلیل سے آپ بربادی کا ذرا بھی جائز کر دیں گے؟ اور کیا شراب کی تجارت سے یورپ کو ترقی نہیں ہو رہی ہے؟ ذرا محکمہ تجارت کے اعداد و شمار دریافت کیجئے، کہ سب سے زیادہ آمدنی کس تجارت میں ہو رہی ہے؟ اسی لئے حکومت مصر نے باوجود اسلامی حکومت ہونے کے شراب کی تجارت شروع کر دی ہے، اخبارات سے معلوم ہوا ہے کہ اس سال ہندوستان میں صرف لاکھوں روپیے کی شراب آئی ہے، افسوس حکومت مصر کی اسلامی غیرت کو کیا ہو گیا؟ اور کیا سینما اور فلم سازی سے ان کو ترقی نہیں ہو رہی ہے؟ اگر تحقیق کیجئے گا، تو

معلوم ہوگا کہ بینک کے کاروبار کی اوس کے سامنے کچھ بھی حقیقت نہیں جس کا اندازہ ایکٹر سون کی تصویر سے لگایا جاسکتا ہے بینک میں اس قدر تنخواہ کسی ملازم کو بھی نصیب نہیں، جتنی وہاں ایک ایک ایکٹر کو دی جاتی ہے، تو کیا ان تمام ذرائع آمدنی کو محض اس دلیل سے جائز کر دیا جائے گا، کہ غیر مسلم قومیں تو اسلام کی تحریکات کی بالکل پروا نہ کر کے ان ذرائع آمدنی سے سیلاب اور بیابانی آگ کی مانند بڑی تیزی سے مالی میدان میں بڑھتی جا رہی ہیں، اور ان کے مقابل مسلم قوم کی قومی دولت متزلزل کرتی جا رہی ہے جس کے نتیجے میں ایک دن مسلم قوم میدان مالیات میں صفر میں گر رہ جائے گی۔

استغفر اللہ! اگر یہی ذہنیت ہے تو آگے چل کر آپ کس کس حرام کو جائز کرتے جائیں گے؟ تاریخ شاہد ہے کہ اسلام اور مسلمانوں نے دوسری قوموں کی ترقی مال و دولت پر نظر کر کے کبھی ان کا ساتھ نہیں دیا، بلکہ ہمیشہ ان ناجائز ذرائع آمدنی کے خلاف جہاد ہی کیا ہے، جو دنیا میں رائج تھے، حریت اسی کا نام ہی، اور یہ تو سراسر غلامانہ ذہنیت ہے کہ جس ناجائز طریقہ سے دوسری قومیں مالیات میں بڑھ رہی ہوں، مسلمان اسی طریقہ سے بڑھنا چاہیں، اور تاویل و تحریف کے ذریعہ اوس کو جائز کرنے کی سعی کریں، اگر مسلمانوں نے اسلام کے ساتھ وہ کیا ہوتا، جو یہود و نصاریٰ نے اپنے مذاہب کے ساتھ کیا کہ

سح زمانہ باتو نہ سازد تو باز زمانہ ساز

تو آج اسلام بھی یہودیت اور نصرانیت کی طرح مسخ ہو کر کچھ کا کچھ بن گیا ہوتا، مگر خدا شاہد ہے کہ ہمارے بزرگوں نے زمانہ سازی سے کام نہیں لیا، ان کا تو عمل اس پر تھا،

گفتند جهان ما آیا بتو می سازد

گفتم کہ نمی سازد گفتند کہ برہم زن

وہ ہمیشہ زمانہ کے خلاف جہاد ہی کرتے رہے، اور یہی ان کی کامیابی کا راز تھا، مولا نا!



آپ کو معلوم ہونا چاہئے کہ جانور دن میں سو سے زیادہ پیچھے دینے والا کوئی جانور نہیں اور اس کے کھانے واسے بھی بہت تھوڑے ہیں اگر دیکھیے پھر بھی بکریوں اور بھڑوں کا شمار دنیا میں زیادہ بڑھالا وہ روزانہ لاکھوں کی تعداد میں ذبح بھی ہوتی رہتی ہیں، پس آپ یورپ کے کاروبار بینک سے مرعوب نہ ہوں، بلکہ مسلمانوں کو سادہ زندگی اختیار کرنے فضول خرچی اور عیش پرستی سے بچے اور حلال طریقے سے روزی کمانے اور تجارت و تعلیم و صنعت و حرفت کی طرف متوجہ ہونے کی ترغیب دیجئے اور جو لوگ مسلمانوں میں سرمایہ دار اور تاجرانہ زمیندار ہیں، ان کو زکوٰۃ و عشر کے باقاعدہ ادا کرنے کی تاکید کیجئے، پھر دیکھئے انشاء اللہ

چند ہی دنوں میں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّبِّ الرَّحْمَنِ

الصدقات، بڑھاتا ہے،

کا منظر کھلی آنکھوں نظر آجائے گا، اور اگر ان کاموں کے ساتھ سب مسلمانوں نے احکام الہیہ متعلقہ عبادات و معاملات پر بھی عمل شروع کر دیا، تو

لَنْ يَهْلِكَ مَعَ اللَّهِ أَحَدٌ

اللہ کو ساتھ لے کر ہرگز کوئی ہلاک و برباد نہیں ہو سکتا،

کا بھی اچھی طرح مشاہدہ ہو جائے گا، پھر آپ تو کہتے ہیں، کہ مسلمان بینک کا کاروبار ترک کرنے سے میدان مالیات میں صفر پر جا نہیں گئے، اور سید طفیل احمد صاحب (علیگ) مرحوم ہمیشہ یہ کہتے رہے کہ ربا و کاروبار (انفرادی سود) کو تک کر کے مسلمان تنزل کی طرف جا رہے ہیں، اور ایک صاحب یہ کہتے ہیں کہ مسلمان پر وہ منوان کی وجہ سے فقر تنزل میں گرتے جا رہے ہیں، دوسری قوموں کی عورتیں بی اے، ایم اے کی ڈگریاں لے کر ترقی کے میدان میں مردوں کے دوش بدوش کھڑی ہیں، مسلمانوں کی عورتیں پردہ کی وجہ سے تعلیم میں بھی پیچھے اور ترقی مال سے بھی محروم ہیں، پردہ نہ ہوتا، تو یہ بھی ڈگریاں حاصل کرتی

یا کم از کم سینما اور فلم کمپنیوں میں ایکٹرس بن کر ہی ہزاروں روپیے کی تنخواہ پاتیں اور اس طرح یہ قوم بھی مالیاتی میدان میں دوسری قوموں کا مقابلہ کر سکتی تھی، مصری مسلمان کہتا ہے کہ مسلمانوں کو شراب کی تجارت نہ کرنے سے تنزل ہو رہا ہے، ان کو بھی دوسری قوموں کی طرح شراب فروشی کرنا چاہئے فرمائیے کس کی بات مانی جائے؟ حیرت ہے کہ آپ نے بینک کے کاروبار کو صرف جائز ہی نہیں، بلکہ جب بنا دیا ہے، سارے رسالہ میں قرآن سے ایک دلیل بھی پیش کی تو ایسے لغو دعویٰ پر جس کو کوئی جاہل سے جاہل مسلمان بھی تسلیم نہیں کر سکتا، فرماتے ہیں کہ

وہ نہ صرف جائز ہے، بلکہ واجب ہے، اس لئے کہ وہ اعدل والہو ما استطعتہ

من قوۃ کے حکم ایجابی کے تحت میں داخل ہے، کیونکہ دولتی قوت بھی ایک قوت ہے،

برہنہ حقیقت تو یہ ہے کہ اس دورہ دولتیہ میں دولت ہی مرکزی قوت ہے، باقی ساری

قوتیں اسی قوت کی شاخیں ہیں،

۵۰ ناطقہ سرگرم بیان کر اسے کیا کہئے؟

ساری دنیا جانتی ہے کہ دولت کی قوت میں یہودی قوم سب آگے ہے، یہودیوں کے پاس اتنی

دولت ہے کہ سارے یورپ کو خرید سکتے ہیں،

اَلَا لَوْ لِلْاِسْحٰتِ

نبرادل کے سود خوار ہیں،

جو قرآن نے اُن کو لقب دیا تھا، آج بھی اُن پر صادق ہے، مگر کیا دولت کی قوت نے ان کو کچھ

بھی عزت دی؟ حاشا دکلاؤہ آج بھی دنیا میں اسی طرح غلام ذلیل اور خاندان برباد ہیں جیسے

ہمیشہ سے تھے، یورپ نے ان کو اپنے یہاں سے نکال دیا ہے، اور زبردستی فلسطین میں بٹا چاہتا ہے

اور کوئی قوم بھی اس ذلیل قوم کو اپنے ملک میں جگہ دینے کو آمادہ نہیں،

مولانا کو تفسیر قرآن کے میدان میں قدم رکھنے سے پہلے حدیث نبوی پر بھی نظر کرنی چاہئے تھی



حدیث صحیح میں صاف تصریح ہے

الایات القویۃ الدینی

سن لو کہ (قوت سے) مراد تیر اندازی ہے

یعنی طاقتِ اسلحہ

اس زمانہ میں تیر اندازی سب سے بڑی قوت تھی اس کا نام لے دیا گیا، آج اس کی جگہ  
بندوق، ریوالت، مشین گن وغیرہ ہیں، قرآن میں اس کے بعد ہے

ومن رباط الحیل ترهبون بہ اور گھوڑے باندھو جس سے خدا کے دشمن  
عدا واللہ وعدہ دکر اور تمھارے دشمن پر رعب اور ہیبت طاری

اس کا صاف قرینہ ہے کہ من قوۃ سے مراد عسکری قوت اور طاقتِ اسلحہ ہے دنیا جانتی ہے کہ اگر کسی  
قوم کے پاس دولت کے خزانے بھر پور ہوں مگر عسکری قوت اور طاقتِ اسلحہ نہ ہو تو اس سے کوئی  
قوم بھی مرعوب نہیں ہو سکتی، اس کے برعکس اگر طاقتِ اسلحہ کامل ہو، اور دولت زیادہ نہ ہو تو اس کا  
سب پر رعب قائم ہو جاتا ہے، یہ کتنی بڑی جرات ہے کہ قرآن کی آیت کو ایسے معنی پر محمول کیا جا رہا ہو کہ  
جس سے مسلمان یودیون کی طرح صرف سرمایہ دار ہو کر رہ جائیں، اصل حقیقت کو ظاہر نہیں کیا جاتا کہ قرآن  
مسلمانوں کو عسکری قوت اور طاقتِ اسلحہ مہیا کرنے کی تعلیم دے رہا ہے، جس سے سلاطین اسلام نے غفلت  
برتی آج دنیا کی نظروں میں کمزور گئے جانے لگے، کیا ہندوستان کی اسلامی سلطنت کے پاس دولت  
کی کمی تھی؟ ہرگز نہیں مگر عسکری نظام اور طاقتِ اسلحہ سے غفلت برتی گئی، یورپ نے نئے اسلحہ ایجاد  
کرنا چلا گیا، اور وہ اپنے پرانے اسلحہ پر ہی قانع رہے، یورپ نے عسکری نظام کو مستحکم کیا یہ اس طرف سے  
بفکری برتے، جو فریضہ جہاد فی سبیل اللہ کو فراموش کر بیٹھے، یہ ادسی کا نتیجہ ہے کہ جو آج ہمارے سامنے ہے  
ادانفوس کہ اب بھی سلاطین اسلام طاقتِ اسلحہ میں یورپ ہی کے محتاج ہیں، بحری جہاز، ہوائی جہاز  
ہر قسم کے اسلحہ یورپ ہی سے خریدیں تو خریدیں اپنے گھر میں ان کی تیاری کا کچھ سامان نہیں، (باقی)

## اسلامی نظریہ سیاست

از

مولانا حیدر زمان صدیقی فاضل دیوبند

(۳)

حریت عامہ اور اسلام | سیاست و اجتماع کے موجودہ نظریوں میں کوئی ایسا نظریہ نہیں جو نسلی قوی،  
لسانی اور جغرافیائی حدود و قیود سے آزاد اور جمہوریت کا حامل ہو، یہی وجہ ہے کہ جمہوریت ہو  
یا اشتراکیت اپنے مخصوص دائرہ نفوذ و عمل سے ایک پہنچ بھی آگے نہیں بڑھ سکتی، اور نہ یہ نظریہ ہی اپنے  
اساسی دستور و آئین (کانسٹیٹوشن) کے اعتبار سے اس کے مجاز ہیں، کہ وہ متعین حدود و سوا کے تجاوز کریں  
آج دنیا کے جمہوریت پسند ممالک اگرچہ جمہوریت کے معنی و مصداق میں اتفاق نہ رکھتے ہوں، مگر  
اس امر پر سب متفق ہیں کہ جمہوریت نام ہے ایک ایسے نظامِ حاکمیت کا جس میں ملک کی مختلف پارٹیوں  
میں اکثریت و اقلیت رکھنے والی پارٹی (مجاڑی) اپنے تمام فیصلے خواہ وہ کتنے ہی اقلیت کش انسانیت  
اور ظالمانہ کیوں نہ ہوں، اقلیت رکھنے والی پارٹیوں (منارٹینز) یا مجبور منوانے کا حق رکھتی ہے اور  
مجاڑی کا ہر فیصلہ قانون کا حکم رکھتا ہے، اور ملک کی اقلیتوں، یا غیر ملکی اشخاص کے سامنے وہی  
راستہ ہیں، یا وہ اس ملک کو اپنے وجود سے پاک کر دیں یا اکثریت کے زیر سایہ ہمیشہ ذلت، غلامی اور حکومت  
کی زندگی بسر کریں، (المجرۃ والامسرۃ) اس بنا پر جمہوریت کی افادیت (حریت فکر اور حریت اجتماع)  
ایک مخصوص خطہ اور فن کے غالب اور تسلطاً غنصر کے لئے تو ہو سکتی ہے، مگر انسانیت مطلقہ کے لئے نہیں



راحت دامن کا کوئی پیغام نہیں ہے،

اشتراکیت (سوشلزم) میں اگرچہ ایک حد تک عمومی داعیہ کار فرما ہے مگر حیاتِ انسانی کے  
سیکڑوں زدایاے فکر و عمل میں سے صرف ایک ہی زاویہ اس کا منہائے مقصود ہے، یعنی نظامِ اشتراکیت  
نے انسانیت کی فلاح و نجات کو صرف اقتصادی مسئلہ کے حل کرنے اور انسانوں میں معاشی مساوات  
کے قیام ہی پر منحصر سمجھا ہے، اور ان مادی اغراض کا حصول ہی اس کی حد نظر ہے، اور اس کے سارے  
نظامِ سیاست میں صرف یہی روح کار فرما نظر آتی ہے، نیز ان نظامات میں یہ قباحۂ مشترکہ پائی جاتی ہے  
کہ ان کا پس منظر انسانوں پر انسانوں کا تسلط و تغلب اور سلبِ حریتِ انسانی ہے،

اُن کے مقابلہ میں اسلام کا نظریہ سیاست و اجتماع ہر اعتبار سے ہمہ گیر اور لامحدود حیثیت رکھتا ہے، اس کی افادیت نسلی اور وطنی حدود سے آزاد اور سارے عالم انسانیت کو محیط ہے، نیز اس کی منظر و کسی ایک شعبہ زندگی تک محدود نہیں، بلکہ تمام شعبہ ہائے حیات پر مادی طور پر حاوی ہے اور وہ انسانوں کی فکری، ذہنی، عملی، مادی، روحانی، دنیوی اور اخروی ضروریات میں سے کسی ضرورت سے بھی غافل نہیں۔

اسی طرح مسلمان جو اس عالمگیر نظریہ حیات کا عظم ہر دار ہے کسی وصف خاص یا کسی ایک مخصوص  
خطہ ارض میں نہیں سما سکتا بلکہ وہ اسلام کی طرح لامکانی لا محدود اور محیط کل ہے، دنیا کی وسعتیں اس کے  
قلب نظر کی وسعت میں نہیں سما سکتی ہیں لیکن اس کے لئے دنیا کی کوئی وسعت کافی نہیں، اس کی  
وسعت نظر پر اگر کوئی چیز حاوی ہو سکتی ہے تو وہ صرف قادر علی الاطلاق کی ہستی کا تصور ہے،  
عقل خود بین دگر عقل جہان بین گراست      بال بیل دگر و بازو شاہین گراست  
دگر است آنکہ بردوانہ افتادہ ز خاک      آنکہ گیر و خورش افزدانہ پر دین گراست  
یہی وجہ ہے کہ اسلام کا موضوع بحث نفس انسانیت ہے، اور وہ دنیا کے انسانوں کو مساوی

طوبہ پر زندہ رہنے کا حق دیتا ہے، حریت اجتماع اور حریت فکر کے لحاظ سے انسانوں کے کسی گروہ سے ترجیحی سلوک نہیں کرنا چاہتا، کیونکہ اسلامی نظریہ حاکمیت کسی کو اس امر کی اجازت نہیں دیتا، کہ وہ احکم الحاکمین کی حاکمیت میں شریک و ہم بن کر اس کے بندوں میں حاکم و محکوم کی تفریق پیدا کرے۔ انسانیت گروہوں میں اس کے تحت جلال کے سامنے جھکیں، اسلام انسانی حاکمیت مطلقہ کی صورت میں برپا نہیں کرتا، اس لئے اس کا قدرتی نتیجہ حریت فکر انسانی اور مساوات عامہ کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔

حاکمیت اور خلافت کا فرق | دراصل خلافت اور حاکمیت دو مختلف چیزیں ہیں، حاکمیت میں یہ ضروری ہے کہ اپنے احکام دوسروں سے منوائے جائیں، مگر خلافت سے مراد نیابت و جانشینی ہے، یعنی خلیفہ کو حاکم کی حیثیت حاصل نہیں ہوتی بلکہ وہ صرف نائب اور ترجمان کی حیثیت رکھتا ہے، اور جن احکام کو وہ دوسروں پر نافذ کرنا چاہتا ہے، خود بھی ان کا اسی طرح پابند ہوتا ہے، اور اس لحاظ سے کہ وہ اس زمین میں خدا کی طرف سے نیابت کے فرائض انجام دیتا ہے، اس کی حیثیت اس مزدور کی سی ہے جو اپنے آقا کی معین کر کے حدود کے اندر رہتے ہوئے اپنے فرائض انجام دیتا ہے، اور اس اعتبار سے کہ انسانوں نے اس کو اس منصب کے لئے چنا ہے، اور اس امانت کا اہل تصور کیا ہے، اس کی حیثیت ایک امین کی ہے، اور اس کا اولین فرض ہے کہ وہ اس امانت کو عدل و انصاف اور مساوات عامہ کی صورت میں انسانوں کو واپس کرے،

دو اصل اسلامی تصور حاکمیت کی بنیاد ہی انسانی حاکمیت کو علیٰ الرغم خداے قدوس کی حاکمیت  
 اعلیٰ پر قائم ہے، اور اسلام میں تمام انسان نفس انسانیت کے اعتبار سے مساوی الدرجہ ہیں، اکابر  
 کلکم بنو آدم و آدم من تراب، اس لئے اسلام اپنے پیروں کو ہرگز اجازت نہیں دیتا کہ وہ  
 انسانوں کے کسی گروہ کو اس کے جائز حقوق سے محروم کر دیں یا اس سے کوئی ظالمانہ سلوک کریں،  
 عن عمر رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول کلکم بنو آدم و آدم من تراب و آدم من  
 نخی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں



يَقُولُ لَا تَغْزِبُوا النَّاسَ فَإِنَّ  
الَّذِينَ يَغْزِبُونَ النَّاسَ يَغْزِبُهُمُ  
اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

پر ظلم نہ کرو، کیونکہ جو اس دنیا میں انسانوں  
کو عذاب دیتا ہے، خداوند تعالیٰ قیامت  
میں اس کو عذاب دے گا،

(آخر جہ ابو یوسف فی کتاب الخراج)

عَنْ مَعْلَانَ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ  
أَنَّهُ قَالَ مِنْ جُمْلَةِ خُطْبَةِ عُمَرَ  
اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْهَدُكَ عَلَى أَهْلِ  
الْأَمْصَارِ فَإِنَّ يَشْهَرُونَ  
النَّاسَ دِينَهِمْ وَسُنَّةَ نَبِيِّهِمْ  
يَقْسِمُونَ قِيَّسَهُمْ وَلِجَدِّ لَوْ  
عَلَيْهِمْ وَمَا أَشْكَلَ عَلَيْهِمْ دَفْعُ  
الْحَقِّ (أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَاحِدٌ)

حضرت عمرؓ نے ایک خطبہ میں ارشاد فرمایا،  
اے خدا! میں صوبوں کے حاکموں پر تجھے  
گواہ بناتا ہوں، کہ میں نے ان کو صرف  
اس غرض کے لئے بھیجا ہے، کہ وہ لوگوں  
کو دین، اور اپنے نبی کی سنت کی تعلیم دینا  
ان میں اموالِ غنیمت تقسیم اور عدل و  
انصاف کریں، اگر کوئی مشکل مسئلہ ان  
کے سامنے آئے تو وہ میرے سامنے پیش کریں

ایک مرتبہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ ایک تقریر میں ان الفاظ کے ساتھ امر ارد

حکام سے خطاب کیا،

أَلَا وَانِّي لَأَعْلَمُكُمْ أَعْرَاءَ وَلَا جَبَّارِينَ  
وَلَكِنْ بَعَثْتُكُمْ أُمَّتَهُ الْهَدَى  
يَهْتَدِي بِكَوْرٍ وَلَا تَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ  
دُونَهُمْ فَيَاكُلُوا قِيَّسَهُمْ ضَعِيفَهُمْ

ہاں! میں نے تم کو امیر اور جابر و طاہر  
بنا کر نہیں بھیجا، بلکہ ائمہ ہدایت بنا کر  
بھیجا ہے، کہ تم سے رہنمائی حاصل کی جائے  
اور عایا پر اپنے دروازے بند نہ کرو کہ  
طاقتور کمزور کو کھا جائے،

(کتاب الخراج)

خلیفہ دوم کے یہ الفاظ اس حقیقت کا اعلان کر رہے ہیں، کہ اسلام میں خلیفہ یا امیر کا منصب  
صرف یہ ہے کہ وہ تقدی و طہارت اور اخلاق و سیرت کے اعتبار سے دوسروں کے لئے نمونہ ہوتا ہے، اور اس  
کا فرض ہے کہ وہ لوگوں کو دین کی تعلیم دے، اور ان کے اعمال کا محاسبہ کرے کہ کوئی بالادست نہ ہو  
پر تشدد نہ کر سکے لیکن وہ دراصل حاکم نہیں ہوتا، بلکہ خدا کی طرف سے ایک محاسب و نگران ہوتا ہے،  
حریت و فکر اور مساوات عامہ | یہی وجہ ہے کہ خلیفہ اسلام کو دوسرے لوگوں پر کوئی ترجیحی درجہ حاصل نہیں  
ہوتا، اور نہ اس کو یہ اختیار ہے کہ وہ اپنے آپ کو دوسروں سے اعلیٰ و برتر تصور کرے، بلکہ حریت و فکر اور  
حقوق شہریت کے لحاظ سے وہ ایک عام شہری کی حیثیت رکھتا ہے، خلیفہ اول حضرت صدیق اکبرؓ نے  
خلیفہ منتخب ہوئے بعد جو پہلی تقریر ارشاد فرمائی، اس کے یہ الفاظ عوام کی آزادی و رائے اور حریت و فکر  
کے لئے برہان قاطع کی حیثیت رکھتے ہیں،

إِيهَا النَّاسُ إِنِّي دَلِيتُ أَهْلَكُمْ  
لَسْتُ بِخَيْرِكُمْ إِيهَا النَّاسُ إِنَّا  
مَتَّبِعٌ وَلَسْتُ بِمُتَّبِعٍ فَإِنَّا حَسَنَةٌ  
فَاعْبُدُونِي وَإِن زَعَمْتُمْ فَنَقُومُونِي

مجھے تمہارا دلی بنا یا گیا ہے، حالانکہ میں  
تم سے بہتر نہیں ہوں، اے لوگو! میں  
کتاب و سنت کی پیروی کرنے والا ہوں  
اور اپنی طرف سے کوئی نئی بات دین میں  
پیدا کرنے والا نہیں، اگر میں ٹھیک ٹھیک  
چلون تو میری مدد کرو، اور اگر غلط راستہ

(ابن سعد)

پر چلون تو مجھے سیدھا کر دو۔

آپ نے ان الفاظ میں عوام کے اس حق کو کھلے لفظوں میں تسلیم کیا ہے، کہ اگر خلیفہ اسلام کوئی  
غلط راستہ اختیار کرے، تو عوام اس سے باز پرس اور اس کے غلط طرز عمل پر ہر قسم کی کٹھن کر سکتے ہیں  
فتح شام کے بعد مجلس مشاورت میں ایک مسئلہ کی نسبت اختلاف دو نما ہو گیا، حضرت عمرؓ نے



اس موقع پر جن خیالات کا اظہار فرمایا، اس کی مثال آج دنیا کے کسی نظام میں نہیں مل سکتی، فرمایا :-

قافی واحد کا حد کعبہ و لست  
اورید ان تتبعواھذا لن ی  
اھوی، (کتاب الخواج) کی پیروی کرو،  
میں بھی تمھاری طرح ایک راسے رکھتا ہوں  
اور میں یہ نہیں چاہتا کہ تم صرف میری پیش

ان الفاظ میں اس امر کی وضاحت ہو رہی ہے، کہ خلیفہ اسلام صرف اپنی ایک راسے دینے کا حق رکھتا ہے، اور اس کو یہ اختیار حاصل نہیں کہ وہ اپنی ذاتی راسے کو بائجبر و دوسروں سے منوائے، اور وہ معاملات عامہ میں دیکھو کا حق رکھتا ہے۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ کا یہ دستور تھا کہ سیاسی مسائل اور احکام و تقنیا میں عام مسلمانوں سے مشورہ لیا کرتے تھے، اس مقصد کے لئے انھوں نے ہاجرین و انصار کی ایک مجلس شوری قائم کی تھی، آپ کے بعد حضرت عمرؓ نے اس طریق کو اور بھی زیادہ وسعت دی، خلافت راشدہ کے اس مقدس دور میں عوام کو ہر قسم کے اظہار خیال کی عام اجازت تھی، چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب اپنی مشہور کتاب حجتہ اللہ البالغہ میں تحریر فرماتے ہیں،

کان من سیرۃ عمرؓ انہ کان  
یشاور الصحابة ویناظرھو  
حتی تنکشف الغمۃ و یاتیہ  
التلع فیصار غالب قضایا لا  
وفنا ولا متابعۃ فی مشارق  
الارض و مغاربھا،  
حضرت عمرؓ کا یہ معمول تھا کہ وہ پیش آمدہ  
مسائل و مسائل میں صحابہ سے مشورہ اور  
بحث و مناظرہ کیا کرتے تھے، یہاں تک  
کہ مسئلہ سے تباہی کی طرف سے اٹھ جاتے،  
اور ان میں کمال حاصل ہو جاتا، یہی وجہ ہے  
کہ ان کے فیصلے اور فتویٰ مشرق و مغرب

البتہ اگر وہ اپنی فراست اور بصیرت سے کسی چیز کو مسلمانوں کیلئے زیادہ مفید سمجھتا ہے جتنا تک عام لوگوں کی نگاہ نہیں پہنچ سکتی، تو وہ اس وقت تک مشیروں کو سمجھاتا اور ان سے بحث کرتا رہتا جب تک ان پر بھی اس کی مصلحت ظاہر نہ ہو جائے،

اسلام میں مساوات عامہ اور حریت فکر و رائے کو زندگی کے ہر شعبہ میں ملحوظ رکھا گیا ہے، چنانچہ معاشی اور اقتصادی طور پر بھی خلیفہ اسلام کو مساوی حیثیت حاصل ہوتی ہے، تقسیم اموال میں اس کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ اپنے لئے یا کسی رشتہ دار کے لئے دوسروں سے زیادہ حصہ لے سکے، اسی طرح اس کو یہ اجازت بھی نہیں کہ مسلمانوں کے قومی فنڈ (بیت المال) سے مشورہ عام کے سوا ایک جہہ بھی خرچ کرے،

ایک دفعہ حضرت عمرؓ بیمار ہو گئے، اور علاج میں شہد تجویز کیا گیا، مگر شہد بیت المال کے سوا کہیں موجود نہیں تھا، آپ نے مجمع عام میں جا کر لوگوں سے کہا کہ اگر تم مجھے اجازت دو تو میں شہد لے لوں، ایک مرتبہ آپ نے اپنی نسبت ارشاد فرمایا،

انی انزلت نفسی من مال اللہ  
بمنزلۃ والی البیت یھد ان  
استغنیف استعقفت وان افقرت  
اکلت بالمعروف،  
خدا کی مال میں میں نے اپنے آپ کو ایک  
یتیم کے والی کا درجہ دے رکھا ہے، کہ  
فراغت کی حالت میں اس مال سے پرہیز  
کردن اور احتیاج کی صورت میں صرف

(اخرجہ البیہقی) بقدر ضرورت کھاؤں،

قادسیہ کی لڑائی کے بعد قبائل عرب کی تحزبیں مقرر ہوئیں، تو کچھ لوگوں نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ آپ امیر المؤمنین ہیں، اس لئے اپنے آپ کو اول درجہ میں رکھیں، آپ نے صاف انکار کر دیا، اور فرمایا :-



ما انا فیہ الا کا حد کمر

اس مال کے استحقاق میں میں بھی عام

(کتاب الخراج)

مسلمانوں کا ایک فرد ہوں

یہاں تک کہ اپنے بیٹے عبد اللہ بن عمر کی خواہ ایک غلام زادہ اسامہ بن زید سے بھی کم مقرر کی اس پر حضرت عبد اللہ بن عمر نے عرض کیا کہ جانتک خدمات ملی اور شرکت جہاد کا تعلق ہو میں کسی موقع پر اسامہ سے پیچھے نہیں رہا تو پھر کیا وجہ ہے کہ مجھے اسامہ کے برابر بھی نہیں رکھا گیا حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ

انہ کان احب الی رسول اللہ رسول خدا ﷺ سے زیادہ

صلی اللہ علیہ وسلم منک دکان ابوالہ اس سے محبت کرتے تھے اور میرے باپ

احب الی رسول اللہ ﷺ سے زیادہ اس کے باپ سے!

بندہ عشق شدی ترک نہ کن جاتی

کہ درین راہ فلان ابن فلان چیز نیست

مفتوح اقام سے حسن سلوک | واقعات عالم کے مد و جزر کا جس قدر عمیق نظر اور متانت فکر سے مطالعہ کیا جائے اسی قدر یہ حقیقت نمایان ہوتی جائے گی کہ دنیا سے انسانیت کو ہمیشہ جس چیز کی تلاش و جستجو رہی ہے وہ آج تک اسے میسر نہیں آ سکی قرآن حکیم جو کائنات میں تنہا علوم یقینیہ کا منبع ہے اور تاریخ اہم بن غور ذکر کرنے کے بعد ہم صرف اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ زمانہ کے مختلف ادوار میں جب بھی کسی قوم کو عروج و ترقی کے مواقع حاصل ہوئے، تو اس نے اپنے حاکمانہ اغراض و مصالح کے پیش نظر دوسری اقوام کو مشتق ستم بنایا، بلکہ قوم کے کسی مخصوص فرقہ و طبقہ کو اگر اقتدار حاصل ہوا تو اس نے اپنی ہی قوم کے دوسرے فرقوں کے ساتھ ایسا سفاکانہ سلوک کیا کہ نسل انسانی ان کی وحشت و بربریت پر ہمیشہ قائم کرے گی، رسول عربی ﷺ کی ہشت سے قبل یہ سیاست کی پوری تاریخ اس پر گواہ ہے

قبیلوی اور نسبی عصبیت فرقہ دارانہ عناد اور مذہبی تعصب کے جو مناظر اس دور میں دیکھے گئے، ان کے تصور سے بھی رنگے کھڑے ہو جاتے ہیں، مگر انسانیت کی تاریخ میں کوئی ایسی مثال نہیں مل سکتی کہ کسی قوم نے اپنے جان لیوا اور سخت متعصب دشمنوں سے ہمدردانہ سلوک کیا ہو، صرف مسلمان ہی وہ سب پہلی اور آخری قوم ہے کہ اس نے اپنے دشمنوں سے بھی مردت و احسان کا بے نظیر سلوک کیا جنہوں نے مسلسل اکیس سال تک ان کو ایک لمحہ بھی امن و چین سے نہ بیٹھنے دیا، اور چودہ سال تک مکہ کی ہستی میں مسلمانوں پر جبر و تشدد کی انتہا کر دی تھی آخر میں مسلمانوں نے تنگ آکر اپنے گھروں اور مال و متاع کو خیر آباد کہا اور مدینہ منورہ کو اپنا مسکن و مستقر بنایا، مگر یہاں بھی ان کو دم نہ لینے دیا گیا،

فتح مکہ کا واقعہ اگرچہ اس لحاظ سے خاص اہمیت رکھتا ہے کہ اس سے تاریخ اسلامی کا ایک نیا دور شروع ہوتا ہے لیکن اس سے بھی زیادہ اس واقعہ نے اس کو تاریخ عالم کا ایک بے مثال واقعہ بنا دیا ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان شقی القلب اور سفاک دشمنوں سے جن کی خون آشام تلواروں سے اب تک مسلمانوں کا خون ٹپک رہا تھا، ایسا فرخندہ سلوک کیا کہ دنیا کی تاریخ اس کی مثال پیش کرنے سے قاصر ہے۔

سہ ماہ میں افواج اسلامی نے مکہ کی جانب یلغار کر کے اور مکہ معظمہ سے قریب ایک مقام (مرانظران) میں قیام کیا، ادھر مکہ والوں کو معلوم ہوا تو انھوں نے چند آدمیوں کو جاسوسی کی غرض سے بھیجا جن میں ابوسفیان بھی شامل تھے، اتفاقاً ابوسفیان مسلمانوں کے ہاتھ گرفتار ہو گئے، اور بارگاہ رسالت میں پیش کئے گئے، اور وہ اسی مقام پر حلقہ بگوش اسلام ہو گئے جس وقت آنحضرت ﷺ نے اسلامی فوج کو کوچ کرنے کا حکم دیا، تو فوج کو کئی دستوں میں تقسیم کر دیا گیا، اور آپ حضرت عباسؓ سے فرمایا کہ ابوسفیان کو ایک طرف کھڑا کر دو کہ وہ اسلامی فوج کا مشاہدہ کرے، چوتھے دستہ کے سردار حضرت سعد بن عبادہ تھے، انھوں نے ابوسفیان کو دیکھ کر یہ غور لگایا،



ان لوگوں نے مکہ میں مسلمانوں پر جزدیاتیان کی تھیں، ان کے تصور سے بھی سینہ کانپ اٹھتا تھا۔ مگر وہی مظلوم مسلمان فی تھانہ طور پر اس شہر میں داخل ہوئے جس سے وہ بکسی کی حالت میں نکالے گئے تھے، اگر وہ چاہتے تو ان کی ذمہ پر درود متصب دشمنوں کا ایک فرد بھی زندہ نہ باقی رہتا، اور جنگ کے بین کا تقاضا بھی یہی تھا کہ ان کو ایک ایک کر کے قتل کر دیا جائے، مگر رحمۃ اللعالمین کے سامنے جب ان ظالم اور سفاک انسانوں کو پیش کیا گیا، تو آپ نے ان کی تمام سفاکیوں کو نظر انداز کر کے امن عام کا اعلان کر دیا، اور عام مسلمانوں نے ان پر مکمل قابو پا لینے کے باوجود ان کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہ دیکھا، یہ صرف اس لئے کہ دنیا یہ جان لے کہ اسلام ساری انسانیت کا دروے کر آیا ہے، اور بلائی ظالم مذہب ملت تمام نوع انسانی کے لئے ہدایت کے ساتھ امن و راحت کا ابدی پیغام ہے،

ہست این میکہ و دعوت عام است اینجا

قسمت بادہ باندا زہ جام است اینجا

اوام عالم کی تاریخ میں اس قسم کی کوئی مثال نہیں مل سکتی، ازمنہ مظلوم کا ذکر چھوڑیے موجود مذہب اور تمدن حکومتوں کے جنگی آئین (ارشل کورٹ) کا بغور مطالعہ کیجئے، اور گزشتہ جنگوں کی تاریخ پر سرسری نگاہ ڈالئے، کہ یہاں جنگی مجرموں کے ساتھ کیا ذلت آمیز اور ظالمانہ سلوک رداد رکھا جاتا ہے،

یہ صرف زمانہ رسالت کا ایک واقعہ پیش کیا گیا ہے، ورنہ اسلام کے در و ادل میں مسلمانوں کو جس قدر فتوحات حاصل ہوئیں، انھوں نے ہمیشہ مفتوح اقوام سے نہایت ہمدردانہ اور فرخ دلی کا سلوک کیا، یہاں تک کہ وہ لوگ ان کے بلند اخلاق، شرافت نفس اور کردار کی پاکیزگی کو دیکھ کر دل و جان سے ان کی حمایت کا دم بھرنے لگتے تھے، فاروق اعظم کے زمانہ خلافت میں فلسطین بھی اسی طرح فتح ہوا، اور خود حضرت عمرؓ نے جس روماری اور فرارخ دلی کا ثبوت دیا وہ کسی سے پوشیدہ نہیں

اليوم يوم الملاحمة اليوم

آج خونریز لڑائی کا دن ہے، آج

تستحل الکعبة

کعبہ کی حرمت اٹھا دیا جائے گی،

آخری دستہ میں خود سردار و وجہان صلی اللہ علیہ وسلم تشریف رکھتے تھے، ابوسفیان نے سعد

ابن عبادہ کے یہ الفاظ آپ کے گوش گزار کئے تو آپ نے فرمایا :-

کن ب سعد ولكن هذا يوم

سعد نے غلط کہا ہے، آج خدا تعالیٰ

يعظركم الله فيه الکعبة

کعبہ کی عظمت کو دوبالا کرے گا،

اور فرمایا :-

اليوم يوم يرو و فاج

آج احسان اور وفا کا دن ہے،

چونکہ غزوہ احد میں شہر کے قریب مسلمان شہید ہوئے تھے، اور کفار مکہ نے کچھ لاشوں کی بے حرمتی بھی کی تھی اسلئے مسلمانوں نے قسم کھا رکھی تھی کہ جب ہم ان پر غالب آئیں گے تو ایک ایک مسلمان کے بدن اہل مکہ کے دود و آدمی قتل کریں گے، اس پر قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی،

وان عاقبتہم فاقبوا بقتل ما

اگر تم بدلہ لینا چاہتے ہو تو تمہاری بد رویتنا

عواقب تو یہ ہے۔ ولئن صبرتم

تھاؤ ساتھ کیا گیا ہے، اور اگر صبر کرو تو یہ

فخو خير للصبرين، (المحل)

زیادہ بہتر ہے،

جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بالائی مکہ سے شہر میں داخل ہوئے تو ایک شخص نے بلند آواز سے کہا،

لا قریش بعد اليوم

آج سے قریش کا وجود باقی نہ رہے گا،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ الفاظ سنئے تو فرمایا،

كفوا عن القوم الا اربعة

سوائے چار آدمیوں کے کسی کو قتل

(ترمذی)

نہ کیا جائے،

۲۶۶



آنحضرت ﷺ کا یہ دستور تھا کہ جب کسی علاقہ کی طرف لشکر روانہ کرتے تو امیر بجیش کو ہر طرح محتاط رہنے کی ہدایت فرماتے۔

عن جرید قال کان رسول اللہ ﷺ یأمر بالاحتیاط اذا خرج علی جیش أو یرجع الیہ (ابو داؤد) مقرر فرماتے تھے، تو اس کو خوف خدا کی وصیت کیا کرتے تھے،

غیر مسلم دنیا اور اسلام | جب اسلام متحارب اقوام پر غلبہ پالینے کے بعد ان کے ساتھ احسان و مروت اور رحم و مہاشی کی تعلیم دیتا ہے، تو یہ کیسے گوارا کر سکتا ہے، کہ ان لوگوں کے ساتھ کسی قسم کا ظالمانہ برتاؤ کیا جائے، جو باقاعدہ طور پر اسلامی حکومت میں رعیت کی حیثیت سے رہتے ہیں، اسلام نے ان کو بڑی فیاضی سے ہر قسم کے حقوق (حریت، اجتماع اور آزادی فکر) دیئے ہیں،

اسلام میں نعمت اموال و انفس یعنی جان و مال کی حفاظت کے دو سبب قرار دیئے گئے ہیں اسلام اور معاہدہ اول الذکر صورت تو ہمارے موضوع سے خارج ہے، اور ثانی الذکر یعنی معاہدہ کی تین قسمیں ہیں :-

(۱) عہد الذمہ :- یعنی غیر مسلم اپنے آپ کو مکمل طور پر اسلامی حکومت کے حوالہ کر دیں، اور رعایا کی حیثیت سے نظام اسلامی کے ماتحت رہنا منظور کریں،

(۲) معاہدہ امن :- غیر مسلم حکومت اسلامی میں تجارت یا اور کسی مقصد کے لئے آئیں، اور امن کے طالب ہوں،

(۳) سیاسی معاہدہ :- اہل کفر ایک مستقل فرقہ کی حیثیت سے مسلمانوں کے ساتھ جنگ نہ کرنے اور عارضی یا مستقل طور پر باہم دوستانہ مراسم قائم رکھنے کا معاہدہ کریں،

جہاں تک اہل الذمہ یعنی رعایا کا تعلق ہے، اسلام نے ان کو ہر طرح کی مذہبی اقتصادی معاشی

اور فکری آزادی عطا کی ہے، اور عام انسانی حقوق میں ان کو مسلمانوں کے برابر قرار دیا ہے، اس کے علاوہ معاملات عامہ میں وہ بھی ہر قسم کے نفع و ضرر میں مسلمانوں کے ساتھ شریک ہیں، یعنی مخصوص عقائد اور عبادات کو چھوڑ کر باقی ان امور میں جن کا تعلق اجتماع (سوسائٹی) سے ہے، وہ بالکل مسلمانوں کی طرح ہیں،

فان بذل لوھا فلھو ما للمسلمین اگر وہ جزیہ دینا قبول کر لیں تو پھر ہر قسم و علیھو ما علی المسلمین کے نفع و نقصان میں مسلمانوں کے ساتھ فان قبلوا بذل لھما (ہدایہ کتاب الیر) شریک ہیں،

ان کے جان و مال کی حفاظت حکومت اسلامی کے لئے اتنی ہی ضروری ہے جتنی کہ مسلمانوں کی جان و مال کی ایمان تک اگر کوئی مسلمان کسی ذمی کو قتل کر دے، تو حاکم و محکوم کے امتیاز قطع نظر قاتل کو قصاص کے طور پر موت کی سزا دی جائے گی،

قال علی رضی اللہ عنہ من کان جو ہمارے عہد میں آجائے، تو اس کا لہذ متنا فذمہ کد منا و دیتیہ خون ہمارے خون کے برابر اور اس کی کد یتنا (رد الا لدن ارقطنی فی سنہ) دیت ہماری دیت کے برابر ہے،

خلافت راشدہ کے عہد میں ذمیوں کے حقوق کا اس قدر احترام کیا جاتا تھا، کہ خلیفہ دوم نے موت سے قبل ذمیوں کے حقوق کی حفاظت کے لئے خاص وصیت فرمائی،

عن عمر قال اوصی الخلیفۃ من میں اپنے بعد آنے والے خلیفہ کو اہل الذمہ بعد ہی یا اہل الذمہ ان کے معاملہ میں وصیت کرتا ہوں، کہ ان یوقی لھم بعد ہر وان کے عہد کو پورا کیا جائے، اور ان کی حفاظت یقاتل من ورائھم ولا یخلفوا کے لئے جنگ کی جائے اور اس کی طاقت



وقت طاعتہ (کتاب الخراج) زیادہ ان پر وجہ نہ ڈال دیا جائے،  
 فتح شام کے بعد حضرت عمرؓ نے حضرت ابو عبیدہؓ کو ایک فرمان لکھا تھا جس کے چند الفاظ یہ ہیں  
 وامنہ المسلمین من ظلیصہ مسلمانوں کو ذمیوں پر ظلم کرنے، ان کو  
 والا ضرار بھروا کھڑو لھو نقصان پہنچانے، اور ان کا مال تجاؤں پر  
 داؤت لھو بشرط صوالذی پر کھانے سے منع کرو، اور جس قدر حق  
 شرطت لھو فی جمع ما اعطیتھو تم نے ان کو دیئے ہیں، اور اس ضمن میں جو  
 (کتاب الخراج) شرطیں ان سے مقرر ہوئی ہیں ان کو پورا کرو

اسلام کی ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ سولے میدان جنگ کے ہر مال میں انسانی جان کے  
 احترام کو ضروری قرار دیتا ہے، اور پھر نفس انسانیت کے اعتبار سے ہر قسم کے طبقاتی، نسلی اور قبیلوی  
 امتیازات سے قطع نظر تمام انسانوں کو ایک ہی نظر سے دیکھنا چاہتا ہے، چنانچہ اس نے مسلمان اور  
 ذمی کے جان و مال میں قانوناً کوئی فرق نہیں رکھا ہے، چنانچہ... قصاص و دیت میں دونوں  
 مساوی درجہ رکھتے ہیں، البتہ بعض ائمہ اس کے خلاف ہیں،

ان ابا بکر و عمرؓ کا نا بھجلان حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ یہودی اور نصرانی  
 دیت الیہودی والنصرانی کی دیت ان کے معاہدہ ہونے کی حالت  
 اذا کا نا معاہدین دیتہ الحر میں آزاد مسلمان کی دیت کے برابر  
 السلو (دارقطنی) قرار دیتے تھے،

اسلامی عدالت میں جب اس قسم کا مقدمہ پیش ہوتا ہے تو ایک فریق غیر مسلم ہوتا تھا، تو قانون  
 شریعت کے مطابق پورے انصاف سے فیصلہ کیا جاتا تھا، اس قسم کے بیشمار واقعات ہیں، کہ مسلمان کے  
 مقابلہ میں غیر مسلم کے حق میں فیصلہ دیا گیا،

اسی طرح مال و جائیداد کی حفاظت اور اقتصادی اور معاشی آزادی کے لحاظ سے بھی اسلام  
 نے غیر مسلم رعایا کو مسلمانوں کے برابر، اور ان کے اموال کو اموالِ مسلمین کی طرح معصوم قرار دیا ہے،  
 یہاں تک کہ خلافت راشدہ کے دور میں مفتوحہ ممالک کی زمینیں اصل باشندوں کے قبضہ میں رہتی  
 تھیں، اور مسلمانوں کو ان کو خریدنے سے منع کر دیا گیا تھا، چنانچہ حضرت عمرؓ نے اہل عرب کو زراعت  
 سے روک دیا تھا، اور تمام افسروں کے نام احکام بھیج دیئے، کہ مسلمانوں کے روزیئے مقرر کر دیئے جائیں  
 تاکہ کوئی زراعت نہ کرنے پائے، مصر میں شریک ابن سہمی نے اس حکم کی خلاف ورزی کی تو حضرت عمرؓ  
 نے ان کو ان الفاظ میں تنبیہ فرمائی،

”میں تجھ کو ایسی سزا دوں گا جو آئندہ نسلوں کے لئے عبرت ہوگی“

اسی طرح غیر ذمیوں کی تجارت پر کسی طرح کی پابندی نہیں تھی، بلکہ بعض حالات میں مقررہ  
 ٹیکس کی مقدار بھی کم کر دی جاتی تھی، تاکہ باہر کے تجارت پیشہ لوگ ملک میں تجارت کو فروغ دے سکیں  
 حضرت عمرؓ نے شام کے قسطنطینی تاجروں کے لئے جو فروغ دیتوں اور گہیوں کی تجارت کرتے تھے ہنشر  
 کو نصف کر دیا تھا، (موطا امام مالکؒ)

اسی طرح حکومت کے ان معاملات میں جن کا تعلق مفاد عامہ سے ہوتا تھا، ان کو دے دینے  
 کا حق ہوتا تھا، اور ان امور میں جن کا تعلق خود ان کے معاملات سے ہوتا تھا، ان کی دے کو ترجیح دی  
 جاتی تھی، چنانچہ عراق کے بند و بست کے سلسلہ میں حضرت عمرؓ نے وہاں کے سرکردہ لوگوں کی رائے طلب  
 کی تھی، (کتاب الخراج)

جزیہ کی وصولی میں رعایت | ذمیوں کے حقوق کی نگہ رانی اور فوجی حفاظت کے بدلہ میں ان سے نہایت  
 حقیر رقم وصول کی جاتی تھی جس کو جزیہ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے، اعلیٰ طبقہ کے لوگوں سے ۴۰۰ درہم  
 (۱۲ روپیہ) سالانہ، متوسط طبقہ سے ۲۰۰ درہم (۶ روپیہ) سالانہ، اور عام پیشہ ورانہ سے ۱۰۰ درہم (۳ روپیہ) سالانہ



اس کے مقابلہ میں مسلمانوں سے زکوٰۃ عشر اور دوسرے صدقات کے طور پر جو رقم وصول کی جاتی تھی وہ اس سے بدھما زیادہ ہوتی تھی،

جزیرہ کی اس حقیر سی رقم کی وصولی میں بھی انتہائی احتیاط اور نرمی اختیار کی جاتی تھی، کسی قسم کا جبر نہیں کیا جاتا تھا بلکہ ان کو زیادہ سے زیادہ رہلت دی جاتی تھی، اور اگر کوئی نادار اور محتاج ہوتا تو اس کے لئے بیت المال سے وظیفہ مقرر کیا جاتا تھا، چنانچہ حضرت ابو بکرؓ کے زمانہ میں حضرت خالد بن ولیدؓ کے عیسائیوں سے جو معاہدہ کیا تھا، اس میں یہ شرط بھی داخل تھی، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے زمانہ خلافت میں اس کا التزام کیا، یعنی ذمیوں کے ناداروں اور مرغنوں کے قضا مقرر کئے گئے،

مسلمانوں کے حسن کردار کا ذمیوں پر اثر  
مسلمانوں کے اس منصفانہ طرزِ عمل سے یہ لوگ اس قدر مطمئن تھے کہ اختلافِ مذہب کے باوجود وہ مسلمانوں کی بندگی کر داری کی تعریف میں رطب اللسان رہتے تھے، ایک دفعہ حضرت عسکر کی خدمت میں ایک فدا آیا، آپ نے ارکانِ وفد سے دریافت کیا کہ غائبہ ذمیوں کو مسلمان تنگ کرتے ہوں گے؟ اس کے جواب میں سب نے یک زبان ہو کر کہا

ما نلتوا الا وفاقا و حسن مملکتہ ہم مسلمانوں کی نسبت وفاقا و حسن اخلاق

(طبری) کے سوا کچھ نہیں جانتے،

فادوق اعظم کے زمانہ میں جب آذربائیجان کا علاقہ فتح ہوا، تو عبدالرحمن بن ربیعہ کو اس علاقہ کا گورنر بنایا گیا، ایک دفعہ ایک سابق بادشاہ کا ایک شاہزادہ اُن کے پاس آیا، اُس کے ہاتھ میں ایک نہایت خوبصورت انگوٹھی تھی، عبدالرحمان بن ربیعہ نے دریافت کیا کہ یہ کہاں سے لائے ہو؟ کہا میرے باپ نے ایک حکمران کو لکھا تھا، اس نے ایک پیش بہا میرا بھیجا، جو اس انگوٹھی میں جڑا ہے، اگر آپ لینا چاہتے ہیں، عبدالرحمن بن ربیعہ نے جواب دیا ہرگز نہیں، مسلمان جب کسی ملک پر حملہ کرتا ہے تو اس کا

مقتصد لعل و جواہر اور سونا چاندی نہیں، بلکہ اعلا سے کلمۃ الحق ہوتا ہے، ان کے اس طرزِ عمل سے شاہزادہ اس قدر متاثر ہوا کہ اسی وقت حلقہٴ گدش اسلام ہو گیا، اور کہا کہ اگر کوئی ایمان کا حاکم ہوتا تو مجھ سے جبراً چھین لیتا، مگر میں سمجھتا ہوں کہ مسلمان کا کردار بہت بلند ہے،  
رومی اگرچہ مذہباً عیسائی تھے، مگر شام کے عیسائیوں نے رومیوں کے مقابلہ میں مسلمانوں کا ساتھ دیا، اور مسلمانوں کے دست راست بن گئے،

فلما راى اهل الذمۃ وفاقا جب ذمیوں نے مسلمانوں کی وفاق اور حسن  
المصاحین لہو و حسن السیرۃ سیرت کو دیکھا تو وہ مسلمانوں کے دشمنوں  
فیہو و صا وراشد اعلیٰ علیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں سخت ادرآن کے خلاف مسلمانوں  
و عونا للمسلمین علیٰ اعدائہم کے حامی بن گئے،

تو نخل خوش ثمرے کیستی کہ باغِ دچین ہمہ ز خویش بریدند با تو پوستاند

بین الاقوامی معاہدات کا احترام | معاہدہ کی تیسری قسم جس کو سیاسی معاہدہ کا نام دیا گیا ہے، وہ معاہدہ ہے جو ایک یا ایک سے زائد اقوام کے ساتھ عمل میں آتا ہے، خواہ یہ معاہدہ مستقل اور غیر معین عرصہ کے لئے ہو یا معین مدت کے لئے اسلام میں ایسے معاہدات کا احترام ہر حال میں ضروری ہے، جب تک کہ دوسری طرف سے نقصِ عہد کی ابتداء نہ ہو مگر دوسری طرف سے اگر نقص ہو تو اس صورت میں کسی خلافتی ضابطہ کی رو سے معاہدہ کی پابندی لازم نہیں ہوتی، اس بنا پر قرآن کریم بھی مسلمانوں کو اجازت دیتا ہے، کہ وہ اس صورت میں عہد کی پرواہ نہ کرتے ہوئے دشمنوں کے مقابلہ میں کھڑے ہو جائیں،

و اما تخافن من قوم خبیثۃ اگر آپ کو کسی قوم سے نقصِ عہد کا اندیشہ ہو  
فانبذ الیہم علیٰ سواہی تو آپ بھی اُن کے معاہدہ کو ان کے منہ پر پھینک ماریں،



موجودہ اقوام بین الاقوامی معاہدات کی جس طرح مٹی پلید کرتی رہتی ہیں، وہ انسانیت کی پیشانی پر بدناماوارے اور اخلاق و شرافت کے لئے باعثِ ننگ ہے، ان کے نزدیک معاہدہ کمزوریوں اور مجبوریوں کی پیداوار ہے، اور مجبوری ختم ہوتے ہی معاہدہ کی قدر و قیمت کاغذ کے پرزے سے بھی کم رہ جاتی ہے، اس کی وجہ اقوامِ حاضرہ کی مادہ پرستی اور اخلاق و روحانیت سے بے نیازی ہے جن قوموں میں قوی اور اجتماعی مقاصد کی خاطر بڑے سے بڑا جرم بھی نیکی اور ثواب کا درجہ رکھتا ہے، ان سے یہ کسی طرح بعید نہیں کہ وہ کسی ایسے مفاد کے لئے دو قوموں کے شریفانہ معاہدہ کے پرزے اڑا دیں آج نہیں بلکہ ہمیشہ سے اہل کفر کا یہی شعار رہا ہے،

قَاتِلُوا أَشْمَةَ الْكَفَرِ إِنَّهُمْ

لَا آيَمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ

يَشْكُرُونَ،

اے مسلمانو! کفر کے سرداروں سے جہاد

کرو یہ یقین کے پابند نہیں ہیں تاکہ وہ

بد عہدیدوں سے ہانڈا جائیں،

اسلامی نظریہ سیاست کی بنیاد اخلاق اور مابعد الطبیعی تصورات پر ہے، اس لئے اسلام کسی حالت میں عہد شکنی کی اجازت نہیں دیتا، بلکہ عہد کی پابندی نہ کرنے والوں کو سخت سزا کی دھمکی دیتی ہے، یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے متعاہد اقوام کے مقابلہ میں مسلمانوں کی امداد و اعانت سے بھی منع کر دیا ہے،

وَأَنْ اسْتَنْصِرُوا وَكَفَى

اگر وہ (مسلمان) تم سے دین

الَّذِينَ فَعَلُوا الْفِتْنَةَ الْفِتْنَةُ

کے معاملہ میں مدد مانگیں، تو تم سے

عَلَى تَوَهُّبِهِمْ بَيْنَهُمْ

ذمہ دہ کرنا واجب ہے، مگر اس قوم کے

مِثْلًا

مقابلہ میں نہیں کہ تم میں اور ان میں باہم

عہد شکنی کا جو

(انفال - ۱)

نیز اسلام میں پابندی عہد کی اہمیت کا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے، کہ اسلامی فوج کا ایک ادنیٰ فرد کفار کے کسی فرد یا قوم سے معاہدہ کرنے، تو اسلام میں تمام مسلمانوں پر اس کی پابندی لازمی ہے،

الْمُسْلِمُونَ تَشْكُرُوا مَا وَهَبُوا

مسلمانوں کے نفوس (شریف و شیخ

و لیسعی بن مہصر ادا نہ ہو

(اے اقلہ و دھوا الواحد)

ہیں، ان میں سے کسی ایک کا کفار کے

کسی فرد یا جماعت سے عہد کرنا تمام

(اخوجہ الدار قطنی وابن ماجہ)

مسلمانوں کی طرف سے کافی ہوتا ہے

(باقی)

## انقلابِ الامم

ڈاکٹر لیان کی مشہور کتاب قوموں کی ترقی و تنزل کے قوانین نفسی کا خلاصہ جس کو پڑھکر یہ معلوم ہو سکتا ہے، کہ دنیا میں قومیں کیونکر بنتی اور بگڑتی ہیں،

ضمیمہ ۱۶۲ صفحہ قیمت ۱۱

## روح الاجتماع

موسیو لیان کی کتاب جماعت کے انسانی کے اصول نفسیہ کا اردو ترجمہ جس میں انسانی جماعت کے اخلاق، پرہیزگاروں کی خصوصیات، اور جماعتوں کے بننے بگڑنے کے قوانین نفسی بیان کئے گئے ہیں، ضخامت ۲۲۲ صفحہ،

قیمت :- ۱۱

"منہجر"



## کتابخانہ الیومی اسلک سیرج آل یاسم ایجوکیشنل کانفرنس کے

چند نامہ الوجود و مخطوطات

از

مولوی عبدالحمید خان صاحب ریڈر شعبہ فارسی جامعہ عثمانیہ حیدرآباد دکن  
گزشتہ فروری میں کانفرنس کے سالانہ جلسہ سے فراغ کے بعد حضرت قبلہ نواب  
صدر یار جنگ بہادر مدظلہ العالی کے ارشاد سے کتابخانہ سلطان جہان منزل کا  
فارسی ذخیرہ دیکھنے کی سہرت حاصل ہوئی، جناب ممدوح کا حکم تو یہ تھا، کہ عربی  
اور فارسی کتابوں کی فہرست از سر نو مرتب کر دی جائے، مگر میرے حیدرآباد لوٹو  
میں صرف چار روزہ گئے تھے، تین روز کی تصدیق میں سب کو فن دار ترتیب دینا  
اور مختصر سا مختصر نوٹ لکھنا بھی دشوار تھا، اس لئے اپنی حالیہ مشغلہ اور دیکھ سکی  
کاٹھ سے فارسی کتابوں میں نفس اُن کی نمایاں یا ان کی تحریر کی مدت یا خط  
کی خوبی وغیرہ کسی حیثیت سے جو نامہ اور کتاب نسخے نظر آئے، خاص کر ان پر عجلانہ  
مطالعہ کے بعد جیسے کچھ توضیحی نوٹ بن چکے، لکھ کر جناب ممدوح کی خدمت میں  
پیش کر دئے، میں جانتا ہوں کہ ان میں بہت کچھ اضافہ کی گنجائش ہے، جس کو  
مجھ سے زیادہ فرصت اور قابلیت رکھنے والے اصحاب انشاء اللہ پوری کر دیں گے

پھر بھی اس ناچیز کی حوصلہ افزائی کے لئے جناب ممدوح نے ازراہ بزرگوار شفقت یہ عبارت  
تحریر فرمادی جس کو تبرک کے طور پر میں نے اپنے پاس رکھ لیا ہے،  
”میں نے فہرست ہذا پڑھی، کاوش اور تحقیق سے لکھی گئی ہے، جس کی بابت شکریہ بجا ہے، فہرست  
کا نفرس ادا کیا جاتا ہے،“

(حسب الرحمن سکریٹری)

مندرجہ کتابوں پر میرے اپنے ترتیبی نمبر ہیں، کتابخانہ کی فہرست میں ان کے نمبر اور ہیں  
و ما توفیقی الا باللہ

(۱) مثنوی ولدی در بیان اسرار احدی، اس مجموعہ میں دو مثنویاں ہیں، جو حضرت مولانا  
جلال الدین رومی علیہ الرحمہ کے فرزند حضرت سلطان ولد کی تصنیف ہیں،  
پہلی مثنوی کا وزن ”فاعلاتن مفاعلن فعلمن“ ہے،

سلطان ولد نے ادس کی جو وجہ تصنیف لکھی ہے، وہ انہی کے الفاظ میں زیادہ لطف دے گی،

”غرض از انتشار این مثنوی ولدی در بیان (ترجمہ مخلص) مثنوی ولدی در بیان اسرار

اسرار احدی آن بود کہ حضرت والدہ و احدی لکھنے کی غرض یہ تھی کہ حضرت والد

شہنشاہ سلطان العلماء والعارفین جلال الحق نے اپنی مثنوی میں پچھلے ادوار کے جو قصے؟

والدین محمد بن محمد بن اکسین البغلی اور مثنوی ان کی کرامات و مقامات بیان کئے ہیں،

خود قصہ لم یاولیا گزشتہ یاد کر ذکر کرامات بکرات بکرات اس سے ان کا مقصد اپنے کرامات و مقامات

ایشان را بیان فرمود و عرض از قصہ ہائے ایشان اظہار کرامات اور ان اولیاء کے کرامات و مقامات

و مقامات خود بولان اولیاء کو کہ جہل و ہمدرد نہیں اور ان کا اظہار تھا، جو ان کے ہم دل ہمدرد

بودند مثل سلطان الاولیاء سید بہان الدین ہم نشین تھے اس لئے اپنے اولاد کے



محقق ترمذی، سلطان المجددین المستوفی  
شمس الدین تبریزی و قطب الاقطاب  
صلاح الدین زکریا قزوینی و زبدۃ  
الاولیاء و السالکین، حسام الدین چلی  
و لاریخی اخی ترک قزوینی.....  
احوال خود و احوال ایشان را بواسطہ  
قصہ ہائے پیشینہ از آنجا درج فرمود  
خوشرآن باشد کہ سیر دلبران  
گفتہ آید در حدیث دیگران  
لیکن چون بیضی را آن قطانت و زریکی  
نمود کہ مسدود و قہ حال را فہم کنند و غرض اورا  
ہمانند درین مثنوی مقامات و کرامات  
حضرتش و از ان صاحبان کہ ہمدم او بودند  
..... شرح کردہ شد تا مطالعہ کنندگان  
مستعان را معلوم شود کہ آن ہمہ احوال او  
و مصائبش بودہ است تا بشہد و گون  
از ایشان برودہ

اس مثنوی کا آغاز ابتدا سے ربیع الاول ۷۹۰ھ میں ہوا، اور تکمیل اسی سنہ کی چوتھی جمادی الثانی  
کو یعنی دویسے میں ختم ہوئی،

مطلع این بیان جان افزا  
گفتہ شد اول ربیع اول  
مقطعش ہم شدت اسے فاخر  
چارمین مہ جہادی آخر  
دوسری مثنوی کی بحر وہی ہے، جو مثنوی مولانا روم کی ہے اس کی وجہ تصنیف یہ لکھتے ہیں کہ  
بزرگے از بزرگان اہل دل بطریق اعتقاد  
داستہ کار کرد التماس نمود کہ وزن الہی تبارک  
خواجہ سنائی رحمۃ اللہ علیہ کتابے انشا فرمود  
توقع است کہ بر وزن مثنوی خداوند کار مولانا  
قدس سرہ العزیز مثنوی انشا فرمائید، جہت  
خاطر دستان کہ بران وزن از خواندن بسیار  
خوکر وہ اند، و این وزن در طبستان نشستہ  
کتابے دیگر بسیار زیاد، زیرا کہ ہر نظم کہ گفتہ آ  
بطریق قبیح و تشبہ حضرتش بودہ است ہمہ  
وزن کتابے ساختن ادلی بود زیرا کہ معنی  
متابعت و مشابہت درین اجل و اکمل  
بوجہ التماس آن بزرگ و جہت آن کہ  
نے بحضرت مولانا قدس سرہ العزیز فرمود  
و منسوب است این مثنوی را از باب  
آغاز کردہ شد

بود در شش صد و نو یا را  
گر فزون گشت این مکر طول  
چارمین مہ جہادی آخر  
دوسری مثنوی کی بحر وہی ہے، جو مثنوی مولانا روم کی ہے اس کی وجہ تصنیف یہ لکھتے ہیں کہ  
بزرگے از بزرگان اہل دل بطریق اعتقاد  
داستہ کار کرد التماس نمود کہ وزن الہی تبارک  
خواجہ سنائی رحمۃ اللہ علیہ کتابے انشا فرمود  
توقع است کہ بر وزن مثنوی خداوند کار مولانا  
قدس سرہ العزیز مثنوی انشا فرمائید، جہت  
خاطر دستان کہ بران وزن از خواندن بسیار  
خوکر وہ اند، و این وزن در طبستان نشستہ  
کتابے دیگر بسیار زیاد، زیرا کہ ہر نظم کہ گفتہ آ  
بطریق قبیح و تشبہ حضرتش بودہ است ہمہ  
وزن کتابے ساختن ادلی بود زیرا کہ معنی  
متابعت و مشابہت درین اجل و اکمل  
بوجہ التماس آن بزرگ و جہت آن کہ  
نے بحضرت مولانا قدس سرہ العزیز فرمود  
و منسوب است این مثنوی را از باب  
آغاز کردہ شد



بھی کہ (لفظ) نے حضرت مولانا رحمہ اللہ

کے ساتھ مخصوص و منسوب ہے، اس

ثنوی کو زبان کے لفظ سے شروع کیا گیا،

اس ثنوی کا آغاز سنہ ہجری میں ہوا، اور تکمیل تقریباً ۵۰ سالہ میں اسی سنہ کی

ذی الحجہ کو،

دو لہر خامش کش این سرور از گرچہ داری در درون دریائے راز

غزہ شبان شد آغاز کتاب در سنہ سبع مائتہ ہر ثواب

در مہ ذی الحجہ ہم این تمام تا نماز بر خور معنی عسّام

دونوں ثنویوں میں ہر نظم سے پہلے چند سطر کے عنوانات ہیں جن میں ان چیزوں کی

محقر تشریح ہے جن پر اشعار میں خیال آرائی کی گئی ہے،

دونوں کے ششہ اور پختہ الفاظ اور چپت بند شین مصنف کی کمال شاعری اور پختہ مشقی

کی دلیل ہیں پہلی ثنوی کا انداز بیان مولانا رحمہ اللہ کی ثنوی سے اس قدر ملتا جلتا ہے کہ اگر دونوں

کے اشعار ملا دیے جائیں تو فرق کرنا دشوار ہو جائے گا،

پہلی ثنوی کے دیباچہ میں اپنی غزلیات اور ان میں حضرت مولانا کے خیالات اور

اسلوب بیان کے ساتھ تشبیہ و تمثیل کا بھی ذکر کیا ہے، یہ ثنوی حجم میں دوسری ثنوی

سے کم ہے،

اس مجموعہ کی تقطیع متوسط ہے، جدیدین کاغذ اور خط بالکل یکساں ہے، چند صفحوں کے سوا

جو بچا دستیاق میں ساری کتاب نسخ میں ہے، اور ایک ہی شخص کی لکھی ہوئی معلوم ہوتی ہے، کاتب نے

اپنا نام نہیں لکھا صرف تاریخ اور سنہ کتابت لکھ کر چھپوایا ہے،

تحت الکتاب سہ شنبہ روز سیزدہم ۱۰۴۰ محرم الحرام سنہ اثنین و شین و سبعاۃ  
(سنہ ہجری)

یہ مجموعہ ہر اعتبار سے قیمتی اور قابل قدر ہے،

(۲) تحفۃ الاخبار: یہ در اس کرناٹک اور میدور کے مقامی حالات کی عمدہ تاریخ ہے، جس کو  
منشی غلام حسین خان نے ایلیٹ صاحب گورنر در اس کے عہد حکومت میں لکھا ہے، اس میں  
پانچ فصلیں ہیں،

پہلی فصل میں ان روسا کرناٹک کے حالات ہیں جو عہد عالمگیری سے سنہ ہجری تک  
برسر امارت رہے ہیں،

دوسری فصل میں در اس کے گورنروں اور ان کے طرز حکومت کا ذکر ہے،

تیسری فصل میں انگریزی قوانین کے متعلق اظہار رائے کیا گیا ہے،

چوتھی فصل میں انگریزوں کی معاملہ فہمی اور عدل و انصاف کا بیان ہے،

پانچویں فصل میں کرناٹک کے قدیم جاگیرداروں اور باجگزاروں کے حالات ہیں، یہ

حالات و واقعات کس حد تک صحیح اور قابل اعتماد ہیں، اس کا فیصلہ تاریخ دان ہی بہتر  
کر سکتا ہے،

زبان صاف و روان ہے، کاغذ قدیم سبزی مائل، خط عمدہ اور تقطیع بڑی صفحت کی تعداد

۱۶۱۶ سنہ تصنیف ۱۲۳۲ھ مطابق سنہ ۱۸۱۵ء نسخہ مکمل و بے عیب ہے،

(۳) لغات عالمگیری: فرست میں اس کا نام صحاح اللغات غلط درج ہوا ہے، مصنف

فاضل خان امرائے عالمگیری میں سے ہے، غالباً دربار شاہی میں تحفہ پیش کرنے کی غرض سے جیسا کہ

دیباچہ میں اشارہ کیا ہے۔



خانہ تحفۃ والدیہ الی الملک العام.....

لکھ کر اس کا نام تحفہ عالمگیری رکھا ہے،

یہ نعت کی ایک محققانہ اور مبسوط کتاب ہے، قرآن مجید احادیث رجال و انساب کے لغات نیز مشائخ کے ان محاورات کی تشریح جن میں علماء کو اختلاف رہا ہے، بہت خوبی سے کی ہے، جن الفاظ کے ساتھ تاریخی واقعات یا مذہبی خیالات وابستہ ہیں، ان کو پوری تفصیل اور جامعیت سے لکھا ہے، مصنف کو زبان اور بیان پر پوری قدرت حاصل ہے، یہ کتاب کمیاب ہے، دیکھا تو نہیں سنا ہے کہ اس کا ایک نسخہ کتاب خانہ اصفیہ میں بھی ہے، تقطیع بڑی ہے، کاغذ قدیم خانی مگر خط زیادہ قدیم نہیں معلوم ہوتا، ناقص الآخر ہونے سے نہ کتاب کا پتہ نہیں چلا۔

(۴) مکتوبات حضرت امام ربانی، اس کتاب کا جامع اور مولف یا محمد بدخشی طالقانی ہے، بہت عمدہ اور عجیب نسخہ شاہ بادشاہ دہلی کے عہد میں کسی امیر ہدایت اللہ خان نامی کی فرمائش سے لکھا گیا، کتاب کا نام محمد بیگ ہے، سنہ و تاریخ کتابت نمبر ۶ رجب ۱۰۳۵ جلوس، آخری صفحہ پر سید غلام خواجہ جہاکی کی تہراہ انہی کے قلم کی لکھی ہوئی عبارت ہو

بہت خود مکر دم شب، اصفہر المظفر ۱۲۷۵ھ

(۵) تصحیح لغات فرس، یہ کتاب شاہ طہاسب صفوی کے عہد کی تصنیف ہے، مصنف حسین دہانی نے دیباچہ میں لکھا ہے کہ اس کے لغات تین رسالوں سے ماخوذ ہیں جن میں سے ایک محمد بن محمد خزانہ بن ہند و شاہ منشی نے خواجہ محمد غیاث الدین محمد رشید کے نام پر لکھا ہے، دوسرا شمس خنری نے امیر شیخ ابوالفتح بن امیر محمود شاہ انجو کے نام پر تیسرا شمس الدین محمد کشمیری نے،

اکثر لغات کے فوائد میں اساتذہ کے اشعار بھی درج کئے ہیں، یہ نعت ہے تو مختصر سا مگر بہت مفید اور بصیرت افروز ہے، خاص بات یہ کہ ایمان میں تصنیف ہوا، ورنہ فارسی کے اکثر مروجہ لغات و کتابیں

میں تصنیف ہوئے ہیں،

تقطیع چھوٹی کاغذ باریک اور خط پختہ ہے، ۱۰ اشوال ۹۴۰ میں بقام احمد لکھا گیا ہے،

(۶) درجہ جالس، مصنف سیف ظفر برہان، یہ کتاب ۱۰۳۳ ابواب پر مشتمل ہے، ابتدائی دس بابوں میں حضرت آدم علیہ السلام سے حضور سرور کائنات علیہ افضل التحیات تک انبیاء کے فضائل جن ابانی میں مذہبی قصص و حکایات، کتاب کا نام محمد طاہر ابن محمد حسین بن شمس الدین محمد ہے، لاہور میں ہر رجب ۱۰۳۵ جلوس عالمگیری میں لکھی گئی، نسخہ صاف اور خوش خط ہے،

(۷) ابیات من کلمات الصوفیہ، یہ ایک چھوٹا سا چھوٹی سی تقطیع پر قدیم چھپا ہوا رسالہ ہے جس کو مصنف نے کسی امیر عبداللہ خان کے دربار تک رسائی کا وسیلہ بنانے کے لئے لکھا ہے، چھوٹی چھوٹی حدیثوں، اقوال صحابہ اور کلمات صوفیہ کا مفہوم چار چار مصرعون میں ادا کیا ہے، اور چلی خط میں حدیث یا قول صحابی یا کلمات صوفیہ لکھے ہیں، اور ان کے نیچے چار مصرعے دیباچہ عربی میں ہے جس کا صرف ایک ورق روگیا، آخر اور کتاب کے آخر میں لکھا ہوا ہے،

شاعر کے نام، تخلص اور زمانہ کا پتہ نہیں چلا، کلام کا انداز ایرانی ہے، اور طباعت بھی دہلی کی معلوم ہوتی ہے،

(۸) جنت الفردوس، مذہبی رسالہ ہے، اس کی ۳۲ فصلیں ہیں جن میں نماز قرآن خوانی، صبر وغیرہ کے فضائل درج ہیں، کاغذ اور خط معمولی ہے، مصنف کا نام اور سنہ تصنیف معلوم نہ ہو سکا، صرف اتنا ظاہر ہوا کہ حاجی ابن ترک سلطان کمال الدین کے ایمان سے لکھا گیا ہے،

(۹) رسالہ در فقہ فارسی، اول اور آخر سے ناقص ہے، اس کے مصنف کے نام اور سنہ تصنیف کا پتہ نہ چل سکا، ص ۱۴۱ کے بعد والے دو صفحے غائب ہیں، کما حقہ نصیب اور قصاص وغیرہ کے مسئلے بحوالہ کتب واللہ مختصر لکھے ہیں، مسائل کے ضمن میں بعض ائمہ فقہ کے حالات بھی درج کر دیئے ہیں، کاغذ



خانی قدیم اور رسم الخط نسخ ہے اور موجودہ صفحات کی تعداد ۲۶۱ ہے، یہ حیثیت مجموعی رسالہ بہت اچھا اور کارآمد ہے۔

(۱۰) گنام رسالہ، فرست میں اس کا نمبر ۳۰ ہے، آگے گنام لکھا ہوا ہے، اس مجلد میں پہلا رسالہ فقہی مسائل کا عربی میں ہے، جس کے نام اور مصنف کا پتہ نہ چلا، دوسرا رسالہ شیخ علی متقی کے رسالہ العبارة الفیوض فی الوعظ والبیعة کا پہلا حصہ ہے، مصنف کا پورا نام علی بن حسام الدین شہود متقی ہے، جلد ساز کی غلطی سے صفحہ ۵ اور ۶ کے درمیان ۵ ورق کسی اور رسالہ کے آگئے ہیں، جو عربی میں ہیں کاغذ چکنا اور قدیم ہے، تقیض چھوٹی اور خط معمولی،

(۱۱) بدائع الانشاء اس کتاب کے سابق، ایک عبدلہ بنی صاحب نقطہ نماچشتی قادری ساکن ملکنڈ (ریاست حیدرآباد دکن) نے سرورق پر ایک مختصر سے نوٹ میں داد تحقیق یہ دی ہے کہ بادشاہ ہمایوں نے اپنے فرزند عزیز قرۃ العین رفیع الدین حسین کی تعلیم و تربیت کے لئے میرنشی یوسفی سے تصنیف کرائی، لیکن مصنف لکھتا ہے کہ

”ابن رسالہ ایست نسخی بدائع الانشاء مشتمل بر محاورات خطاب و جوابی کہ بہت فرزند

عزیز قرۃ العین رفیع الدین حسین طالع عمرہ و سائر طالبان درجہ عبارت و قید

کتابت فی آید

اس عبارت کے انداز اور الفاظ کی نوعیت سے صحت ظاہر ہے، کہ یوسفی نے اپنے ہی

بیٹے اور دوسرے طلبہ کے لئے یہ انشاء لکھی ہے، ہمایوں بادشاہ کا کوئی بیٹا رفیع الدین حسین نامی نہ تھا،

مقدمہ میں قابل مصنف نے انشاء کی تقسیم اس طرح کی ہے :-

”فن انشاء منقسم می شود، بدو قسم کیے توفیقات کہ نمایان آن منطوقی ہر اشلہ و

احکام سلاطین و حکام است، و دیگر محاورات کہ ترکیب آن مواد و صور مکاتبات مفاد ضات است“

و محاورات منقسم می شود بدو قسم از ہائے آنکہ خالی ازان نیست کہ رتبہ مکتوب الیہ از کاتب بلند تر است یا فرد تر یا مساوی است اگر بلند تر است مراعات گویند اگر فرد تر رتفاع و اگر مساوی است مراعات او ہر ایک ازین اقسام ثلثہ منقسم می شود بدو خطاب و جوابی“

نمونہ کے طور پر جتنے خطوط اور مراسلات درج کئے ہیں، ان میں الفاظ کا حسن انتخاب فقرہوں کا درہستہ ان کی شستگی اور چٹکی مصنف کی اعلیٰ قابلیت اور بچہ مشقی کا روشن ثبوت ہے، سنہ تصنیف مصنف کے ان اشعار سے مشہور نکلتا ہے،

این نامہ کز دست فی انشاء نظام کردہ خودش بدائع الانشاء نام

تکرار کنی جو نام اور ایک بار شک نیست کہ رہ بری بہال تمام

بحساب جل بدائع الانشاء کے اعداد ۱۰۰۰ ہوتے ہیں جن کی تکرار سے سنہ ہجری نکلتا ہے،

یہ کتاب بہت کیاب ہے، یاد اگر غلطی نہیں کرتی، تو اس کا ایک نسخہ صرف رامپور کے کتابخانہ

میں سا گیا ہے، واللہ اعلم بالصواب،

صفحات کی تعداد ۲۶۲ ہے، افسوس ہے کہ اخیر کے ۲۵ صفحے آدھے آدھے دیمک کی تار ہو گئے ہیں

کاغذ خالی قدیم اور دیر ہے، خط نہایت عمدہ اور بچہ نستعلیق،

(۱۲) نمونہ نظامی اب تک جتنے نمونے نظر سے گزرے، ان میں یہ نمونہ ہر لحاظ سے بہترین ہے اس

مجموعہ میں ۶ نمونے ان میں



مخزن اسرار، خسر شیریں، بلی تجنون، ہفت پیکر، سنگد زمانہ اور شرت نامہ، مثنوی ہفت پیکر  
 میں سات رنگین تصویریں بھی ہیں، جن کے رنگ و طرز سے معلوم ہوتا ہے، کہ راجپوتانہ کے انداز میں بنوائی گئی  
 ہیں، خط ایرانی ہے نہایت صاف اور بے عیب، قلم کی شان آدل سے آخر تک ایک ہے، جدیدین طلائی  
 ہیں، شروع کے دو صفحے ایرانی نقاشی اور نازک ترین و قلمکاری کا بہترین نمونہ ہیں،  
 مجموعہ کے آخری صفحہ پر کاتب نے اپنا نام اور سنہ کتابت لکھا تھا، مگر کسی اتق نے اس کو  
 اس بڑی طرح مٹایا ہے، کہ پتہ چلانا ناممکن ہو گیا ہے، ملاحظہ ہو :-

قد فرغ الکاتب عن تسوید هذه الکتاب بعون الملک الدھاب  
 خمسہ حضرات شیخ الاسلام قطب المحققین شیخ نظامی قدس سرہ  
 العزیز علی ید العبد الضعیف الی رحمۃ اللہ الغنی .....  
 غفر ذنوبہ و ستور عیوبہ فی عاشر شہر ربیع الاول سنہ ۱۰۶۳ھ  
 ثلاث و ستین و تسعمائة

کاتب کی نظرت اور دہائی روایت کے خلاف ہے، کہ وہ جا بجا تصرف نہ کرتا جائے، اس  
 تصرف بجا و بجائیں بھی اتفاق سے شعوزمین سے اٹھ کر آسمان پر پہنچ جاتا ہے، ورنہ اکثر و بیشتر تو  
 آسمان سے کھنچ کر زمین ہی پر آ رہتا ہے،  
 ان پانچوں مثنویوں کے جتنے جتنے مقامات خصوصاً وہ حصے جو جامعہ کے نصاب کے سلسلہ میں  
 برسوں سے زیر نظر چلے آ رہے ہیں، بخور دیکھ، حیرت بھی ہوئی، اور مسرت بھی، کہ یہ مجموعہ متداول  
 افلاط سے پاک ہے،

(۱۳) دیوان حافظ، سورتین ایک مشہور امیر نواب غلام بابا خان گدرے ہیں، جن کے  
 نام مرزا غالب کے متعدد خطوط اور دوسے مثنوی میں موجود ہیں، یہ بے نظیر نسخہ انہی کے کتابخانہ

کا ہے، جو ۱۹۱۹ء میں مولوی انوار احمد بیری مرحوم سفیر کافرانس کو ان کے زمانہ قیام سورت میں نواب  
 ممدوح کے پوتے نواب میر حفیظ الدین احمد خان نے عطا کیا تھا، سردق پر نواب میر غلام بابا خان مرحوم  
 سی ای ای کی مرثیت ہے، اور اس سے اگلے صفحہ پر انوار احمد صاحب مرحوم کا لکھا حوالہ نوٹ ہو،  
 ابن نمونہ نامہ دیوان حافظ از کتاب خانہ نواب میر غلام بابا خان "مرحوم سی ای ای بہ  
 اجازت نواب نادہ میر حفیظ الدین خان صاحب گرفتہ و داخل کتب خانہ سلطان  
 جہان منزل کردم"

(فاکس انوار احمد بیری مادہ ہندی مقام سورت ۲ رجبی ۱۳۹۹ء)  
 اس کے نیچے نواب میر حفیظ الدین احمد خان نے یہ تحریر لکھ دی ہے :-  
 پیاس خاطر مجی انوار احمد صاحب بخشیدم

(عامی سید حفیظ الدین خان)

دیوان کے آغاز میں وہی دیباچہ ہے، جو اکثر مطبوعہ نسخوں میں پایا جاتا ہے، آخری صفحہ پر ایک  
 جگہ عبارت ہے جوڑ ہو گئی ہے، غالباً کاتب نے کچھ حصہ سہواً چھوڑ دیا ہے، تقطیع متوسط، کاغذ سرخی، مٹل  
 بادامی بہت دبیز، ہر صفحہ پر طلائی نشان سے ظاہر ہوتا ہے، کہ کسی شائق امیر کے لئے لکھا گیا ہے تمام  
 جدیدین رنگین، اور طلائی ہیں، خط بہترین نستعلیق ہے، ابتدا کے ۲۱ صفحوں پر کہیں کہیں روشنائی لگ گئی ہے،  
 بعض صفحات پر آب رسیدگی کے نشانات بھی ہیں، کمان اور کب لکھا گیا کس نے لکھا، یہ کچھ پتہ نہ چلا، بہر حال  
 نسخہ بہت قدیم اور نادر ہے،

(۱۴) شرح قرآن السعدین، یہ حضرت امیر خسرد کی مشہور مثنوی قرآن السعدین کی نہایت بہتر  
 شرح ہے، جو بعض احباب کی فرمائش سے حضرت شیخ ذراعتی محدث دہلوی نے لکھی ہے، یہ حضرت شیخ  
 عبدالحی محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے فرزند اکبر تھے، تفسیر القاری شرح صحیح بخاری کے سوا آپ کی



اور تصانیف بھی ہیں جن میں سے ایک تحقیق الروایا عربی میں ہے، غیر مطبوعہ اور کیا ہے، اس کا ایک نسخہ خانقاہ مجددیہ سرہند شریف میں موجود ہے، حضرت شیخ نورالحی حضرت امام ربانی علیہ الرحمۃ سے جمعیت تھے، اور آخرتہ خلافت حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم رحمۃ اللہ علیہ سے حاصل کیا، مکتوبات امام ربانی (جلد سوم) میں مکتوب سوم انہی کے نام ہے،

اس شرح کو اول سے آخر تک حضرت شیخ عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ نے ملاحظہ فرما کر جابجا جو کئی دُرگئی ہوگی، اُسے پُر کر دیا ہے، خود فرماتے ہیں،

”القصۃ تازیہ قبول ..... آن ادب آموز

نکتہ پنج مہینہ نگرید بہ نظر اعتماد نہ بخیدم و شاید اعتبار نہ دستم و بر بیاری از لفظ  
کہ از کوئی اندیشہ بدان رسیدہ بودم آن روز دآن کل آگئی داد“

اس کی تکمیل کی تاریخ حضرت نے خود تحریر فرمائی ہے،

شکر اللہ کہ بانجام رسید شرح ابیات قرآن السعدین

مشرقی از پے تمام تاریخ تمام برہ تعمیہ رفتی نہ بحسین

چشم عیب از میان بردارند میشود شرح قرآن السعدین“

شرح قرآن السعدین کے اعداد ۱۰۹ ہوتے ہیں، ان میں سے ع کے، نکال دینے کے بعد

۱۰۸ رہتے ہیں،

کاتب کے نام اور سنہ کتابت کا کہیں ذکر نہیں، قطع درمیانی ہے، کاغذ خانی خطاط اور بختہ کہیں کہیں کرم خوردہ ہے، پڑانا دراد قیمتی نسخہ ہے،

(۱۵) یوسف زلیخا جو جانی دلائی کاغذ پر ایرانی خط میں لکھا ہوا نہایت خوشخط اور صاف ستھرا

نسخہ ہے، اول اور آخرین کچھ درق غائب ہیں، بہت قدیم لکھا ہوا معلوم ہوتا ہے،

(۱۶) منطق الطیر، اس مجملہ کے متن میں تو حضرت شیخ فرید الدین عطار کی مشہور مثنوی منطق الطیر ہے، اور حاشیہ پر پند نامہ کاغذ و کتابت معمولی،

(۱۷) نمبر ۳۵ (مندرجہ فہرست) یہ مذہبی قصص و مباحث کا مختصر سا رسالہ ہے، مصنف

کاتب یا سنہ کا نہ ابتداء میں ذکر ہے، نہ اخیر میں،

(۱۸) نمبر ۳۵ (مندرجہ فہرست) اس رسالہ کا نام معلوم ہو سکا نہ یہ کہ کس نے اور کب لکھا

زیادہ تر انبیاء علیہم السلام کے حالات اور عجائبات خلق مذکور ہیں،

(۱۹) تفسیر حسینی اس کی دونوں جلدیں بہ خط نسخ ہیں، آیات سُرخ سے لکھی گئی ہیں، اور تفسیر

سیاہی سے، پہلی جلد سولہویں پارہ تک ہے، دوسری قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ تک، سب سے اخیر کا

ایک صفحہ غائب ہے، اس نے سنہ کتابت وغیرہ کا پتہ نہ چلا، تقطیع بڑی ہے، کاغذ خانی

چکنا اور مضبوط،

(۲۰) المعتمد فی المعتمد، یہ کتاب ابو بکر سعد زنگی والی شیراز (۷۵۵ھ - ۷۶۳ھ) کے

عہد کی تصنیف ہے، مصنف نے اس دور کے مسلمانوں کے ضعف ایمانی اور اسلامیات کی طرف سے

غفلت و لاپرواہی کا شکوہ کرتے ہوئے ایسی کتابوں کی ضرورت پر زور دیا ہے، جن میں تمام ضروری اعتقادی

مسائل صاف اور آسان زبان میں لکھے گئے ہوں،

ابو بکر سعد زنگی کے نام پر معنون کرنے کی وجہ یہ بتائی گئی ہے،

”نماذق آن دروہما سے علام افزوں تر باشد و خطر آن درویدہ ہا حکم تقلید بزرگ تر

ازین وجہ آن را بہ ذکر بندہ برگزیدہ خدا بہ بادشاہی بقیہ صاحبہ ملوک و سلاطین سلام،

بادشاہ نیاز مند دین ترم و دل درویش نواز سفر سلطان آتابک ابو بکر سعد زنگی کہ ہوا رہ

در نظر و کشف خدا ہے باد معنون گردانید“



سردار پر مصنف کا نام امام قوریشی یا قوریشی لکھا ہوا ہے، کتاب میں تین باب ہیں ۱ اور ہر باب میں دس فصلیں،

باب اول در ایمان بخدا عزوجل،

باب دوم در ایمان بہ فرشتگان و کتابہا و پیغمبران،

باب سوم در مسائل اعتقادی، بموجب کتاب سنت و اجماع ائمہ،

مسائل آسان اور مدلل عبارتوں میں لکھے ہیں، اس نوعیت کی کتابیں بہت کم دیکھنے میں آئیں

کس سند میں لکھی گئی اس کا پتہ نہیں چلا، خط صافات ۱ در عمدہ ہے، صفحات کی تعداد ۲۴۴ ہے،

(۲۱) منظر الحق فی اباحتہ السماع، یہ رسالہ کمال صفی حسینی قزوینی کی تصنیف ہے، جو سید السادات

حضرت خواجہ بندہ نواز گیسو دراز کے معتقدین میں سے تھے، نادانانہ لوگوں کو روایات اور اصطلاحات فقہاء کے رد و انکار سے بچانے کے لئے لکھا گیا ہے، خط پنجم و تسلیق، آخری چند صفحے ضائع ہو گئے ہیں، اس لئے اس کتاب و غیرہ کا پتہ نہ چلا،

(۲۲) کلیات حزین، اس مجموعہ میں پہلے قصائد ہیں، پھر ترتیب ابجد غزلیات، غزلوں کے

کے بعد باعیات و قطعات ہیں، اس کتاب و غیرہ کا پتہ نہ چل سکا، بظاہر بہت زمانہ کا لکھا ہوا معلوم ہوتا ہے، شروع کے دو صفحوں پر خود شیخ حزین کا مؤلفہ دیا ہوا ہے، کاغذ دلائی ہے، کھڑا سفید، خط نستعلیق،

(۲۳) ترجمہ الارواح، مصنف رکن الدین حسین بن عالم بن ابوالحسن حسینی، تصوف و سلوک

میں ہے، دس فصلیں ہیں، جن میں مبادی سلوک، معرفت سلوک، مقامات سلوک، نصیحت سالک، ہدایت، خلقت و صفت اور نفس وغیرہ کے مباحث ہیں،

عبارتوں میں مطلق اور مؤلفہ لفظوں سے بھری ہوئی ہیں، آخری صفحہ کی تھوڑی عبارت

ملاحظہ ہو:-

مصنف ابن بدیع لطیف و مولف ابن غرائب و طرائف فقیر حقیر حسین بن عالم بن

ابن الحسن الحسینی، کہ این غرائفین ابکار یعنی نفائس افکار..... دین مصنف

بعد ازاں کہ از مسند مستقر فطرت مستودع خلقت نزول کرده اند از کمال طراوت و

نمائت لطافت بخاتی رسید کہ صیانت در شہور سنا صد عشر و سبعمائتہ (۱۱)، شاطہ

نشاط فکر بر بساط این بساط گوش و گردن، ہر یک را بزیر فصاحت و بلاغت متوط

و موش ساخت،

عبارت مذکور میں سنہ تصنیف ۱۱، بتایا گیا ہے، کتاب دبیر بادانی کاغذ پر ہے، تقطیع متوسط

خط معمولی ہے، آخر سے چند صفحات غائب ہیں،

(۲۴) المجموعات الشاہیہ جلد ششم، اس کتاب میں نوین صدی کے ایک برہانی و فاعی

بزرگ سید محمد بن عبد اللہ مخاطب بہ شاہ عالم - ہفتہ وار صحبتوں کے حالات اور انکادات کو کسی متقدم

نے جو اپنے آپ کو جامع کنوز محمدیہ، جامع مفوظ مبارک، اور جامع موقوفات محمدیہ کے لقب سے یاد کرنا چاہا

جمع کیا ہے، زیر نظر حصہ یکم محرم ۱۲۸۰ھ کے مذکور سے شروع ہو کر ۲۰ رذی الحجہ ۱۲۸۰ھ کے حجبہ

پر ختم ہوا ہے،

ہر جمعہ کی صحبت میں شیخ برہان الدین قطب میان محمد دم قاری خاص اور جامع کنوز محمدیہ

کا ذکر ضرور آیا ہے، جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ لوگ بالالتزام حاضر مجلس رہا کرتے تھے، کہیں کہیں

خواجہ کریم الدین اور شیخ فرید الدین دولت شاہ کا بھی ذکر ہے، ایک جمعہ کی مجلس میں باشندگان احمد آباد

کے ہجوم کا ذکر بھی ہے، اس سے قیاس ہوتا ہے کہ یہ صحبتیں احمد آباد میں ہوا کرتی تھیں،

اس حصہ میں برہانی (غالباً منسوب بہ قطب عالم سید برہان الدین) کے خاندان کے مختلف



شاخون کے ۴۴ شجرے درج ہیں، اور چند رسالے جہاد وغیرہ کے متعلق ہیں،  
حضرت قطب عالم کے متعلق حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اخبار الاخیار (مجتبائی) کے  
صفحہ ۱ پر لکھتے ہیں :-

حضرت قطب عالم نبیرہ مخدوم جانیان سید جلال بخاری ست از وطن اصلی خود بہ گجرات  
رفقہ وطن اختیار کردہ نام ادسید برہان الدین ست و مشہور در زبان خلایق آن دیار  
بہ قطب عالم است، و وضعہ اوسہ کردی از حیدرآباد ست، وفات او ششم ذی الحجہ سنہ  
بیست و نین و ثمان مائتہ است

وقت کی تنگی کے باعث کتاب کو بالاستیعاب دیکھنے کا موقع نہ ملا، جسے جسے جن عنوانوں  
پر نظر پڑی ان میں سے چند یہ ہیں :-

حقیقت فکر، اثبات رومیہ ملائکہ، قلب سلیم، روز قیامت، مناقب صحابہ کرام، صبر و شکر،  
مراقبہ، عبودیت، استقامت، فراست، فتوت، حقوق والدین،

ان میں سے ہر ایک پر حضرت شاہ عالم کے ارشادات بڑے عالمانہ اور محققانہ ہیں، جامع  
کتاب ہر موقع پر جن القاب اور جن ادب و احترام سے ان کا نام لیتا ہے، اس سے ظاہر ہوتا ہے  
کہ حضرت موصوف بڑے بلند پایہ عالم اور بڑے عالی مرتبہ صوفی تھے، اور خواص و عوام سب ان کا  
استغاثی ادب کرتے تھے،

فرصت سے بنور مبالغہ کرنے والے کو اس کتاب میں ایسے مسائل ملین گئے، جن کو نہ داند  
سے الگ کر کے یک جا کر دیا جائے، تو تعصوف سے ذوق رکھنے والوں کے لئے بہت مفید اور  
دیکھ بھانگ ثابت ہوں گے،

کتاب میں نہ کمین جان کا نام ملا نہ کاتب کا، نہ سن کتابت، البتہ سرورق پر ان اصحاب

کے نام مع سین کے درج ہیں، جن کے قبضہ میں نسخہ رہ چکا ہے،  
۱۔ من نعم اللہ علی عبدہ ابن شیخ بہار الدین،

۲۔ مالک ملوک اہل بیت البنوی ابوالحسن عیسیٰ نقشبندی مرہین ہے خادم درگاہ  
ابراہیم دیوانہ،

۳۔ شمسہ جبری، خادم ابوالحسن ر۔۔۔ درگاہ دیوانہ،

۴۔ رسالہ ہائے حضرت شاہیہ از کتاب خانہ نواب نیک عالم خان خواجہ عباد اللہ مدنی  
گرفتہ، در ہراج، تارخ غرہ جمادی الاول ۱۱۳۰ھ ہجری،

۵۔ این رسالہ جمعات شاہیہ جلد ششم از خواجہ عباد اللہ شاہیہ بحال فقیر حقیر حسین الدین  
حسینی تبارخ غرہ جمادی الثانی ۱۱۹۰ھ ہجری مدنیہ گرفتہ، در میر حسین ۱۱۹۲ھ ہجری،

## کلیات فارسی

مولانا شبلی مرحوم کے تمام فارسی قصائد غزلیات، مثنویات اور قطعات کا مجموعہ جواب تک  
متفرق طور سے دیوان شبلی، دستہ گل، بوے گل، برگ گل کے ناموں سے چھپے تھے، اس میں سب  
یکجا کر دیئے گئے ہیں، قیمت :- ۱۰/-

## کلیات اردو

مولانا کی تمام اردو نظموں کا مجموعہ جس میں مثنوی صبح، امید، قصائد، جو مختلف مجلسوں میں  
پڑھے گئے، اور وہ تمام اخلاقی، سیاسی مذہبی اور تاریخی نظمیں جو کاپنور، ٹرکی، طرابلس، بلقان، مسلم لیگ  
مسلم یونیورسٹی کے متعلق لکھی گئی ہیں، قیمت :- ۱۰/-



## دفعہ رزق

از

جناب ڈاکٹر میر ولی الدین اساتذہ جامعہ عثمانیہ

حق تعالیٰ نے رزق کا خود ذمہ لیا ہے،

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا

عَلَى اللَّهِ ذَرَقُهَا،

موت ذمہ داری پر اکتفا نہیں کیا، قسم بھی کھائی ہے، اور قسم پر بھی اکتفا نہیں کیا، مثال سے بھی واضح کیا ہے،

وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ

فَوَرَبُّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ

لَخَنَّ مِثْلَ مَا أَنْكُمْ تَمِطِفُونَ،

(پ ۱۸۰ ع)

جملہ دارِ رزاق روزی می وہ

فِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ تَشِينُهُ

حق تعالیٰ ان لوگوں کو بھی رزق دیتے ہیں جو غفلت و معصیت میں مبتلا ہیں، فسق و فجور

میں چھوڑ دینا پھر وہ جو حق تعالیٰ کی اطاعت و عاقبت کرتے ہیں، وہ کیسے محروم ہو سکتے ہیں؟ دیکھو

جو درخت بوتا ہے، وہی سینچتا بھی ہے، اخلقت کو وہی مدد دیتا ہے، اُن کا رزق وہی فراہم کرتا ہے، جو ان کا خالق ہے، پروردگار ہے، اخلق کے لئے یہ بات کافی ہے کہ ان کا خالق ان کے لئے بہر حال کافی ہے، وانی ہے، اَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا!! ایجاد حق تعالیٰ سے ہے، دوام امداد بھی ان سے ہے، اخلیق ان سے ہوئی، رزق کا دنیا بھی ان کے ذمہ ہے، امین جانتا ہوں، کہ میں جب کسی کو گھر پر دعوت دیتا ہوں، تو اس کے لئے غذا کا بھی انتظام کرتا ہوں، اسی طرح جب حق تعالیٰ نے مجھے اپنی مشیت و ارادہ سے پیدا کیا، تو رزق کی ذمہ داری بھی ان ہی پر ہے، ان ہی کے خوانِ کرم سے عین برگ و نوا حاصل ہے، احق تعالیٰ میرے موٹی ہیں، آقا ہیں، مالک ہیں، امین ان کا غلام ہوں، اب آقا پر غلام کا تفقہ ضروری ہے، جس طرح کہ غلام پر آقا کی اطاعت واجب ہے، اگر میں ان کا ہود ہوں ان کے سوانہ کسی کے سامنے ہاتھ پھیلاؤں، اور نہ کسی کے آگے جہنِ نیاز خم کروں تو کیا یہ ممکن ہے کہ وہ اپنا حق ادا نہ کریں، اکیا ان کا یہ قطعی وعدہ نہیں؟

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ

وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ

إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ

بِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا،

(پ ۱۸۰ ع)

تو اللہ اس کے لئے کافی ہے، اللہ

رزق کا وعدہ قطعی ہے، مجھے حیران و پریشان ہونے کی ضرورت نہیں امین اپنا حق عبادت و

عبودیت ادا کرتا رہوں گا، پھر ناممکن ہے، کہ وہ مجھے اپنے گھر بلا لیں، اور پھر اپنے احسانات سے محروم رکھیں



دو بخشنی کریں اور پھر مرد و زن کریں است کریں اور اپنے کرم سے محروم رکھیں اپنا حق عبادت) مجھ سے طلب کریں اور میرا حق (رزق) مجھے نہ دیں! وہ کریم ہیں اُن سے معاملہ کر کے کون سنا رہے ہیں رہتا ہے!

مَنْ ذَا الَّذِي سَأَلَكَ خُرْمَتَهُ      وہ کون ہے جس نے تجھ سے سوال کیا ہو  
أَدْرِيَا إِلَيْكَ فَاهْمَلْتَهُ أَوْ تَقَرَّبَ      تو نے اس کو محروم رکھا یا تجھ سے بچی ہوا ہو  
إِلَيْكَ فَأَبْعَدْتَهُ أَوْ هَرَبَ إِلَيْكَ      اور تو نے اس کو بیکار چھوڑا ہوا یا تیری قربت  
فَطَرَدْتَهُ      چاہی ہو تو نے اس کو دور کر دیا یا جیاتی تری

طرقت و درگاہ آ یا ہو اور تو نے اس کو دھتکار دیا

أَعْدَا سَامِعَ الْمُنَاجَاتِي      ممدّا کافی المسماتی  
حَاجِبَتُمُ أَذْ تَوْبِشِي خَوَاهِمَ      زانکہ تماضی جملہ جا جاتی  
شَكَرَ نَفْسُ تَوَكُّعِي تَوَانِمَ كَرَدَ      حافظاتی جمیع حالاتی

ہر دعا کے فی کند سدی      استجب یا مجیب دعواتی! (سعدی)

حق تعالیٰ کے سوا جب میرا کوئی رزق دینے والا نہیں تو اب میں رزق کے معاملہ میں ساری کائنات سے بے نیاز ہوں، جس روز سے میں نے حق تعالیٰ کو اپنا اللہ قرار دے لیا ہے، اسی روز سے خوف کا بھاری پتھر میرے سینے سے اٹھ چکا ہے، اب میں قطعاً کسی کا محتاج نہیں نہ مجھے کسی سے امید ہے، اور نہ کسی سے خوف ہے اس لیے میرا تعلق راست حق تعالیٰ سے قائم ہو چکا ہے، غیر اللہ سے قطعاً کٹ چکا ہے، حق تعالیٰ میرے لیے کافی ہیں، کافی باللہ و کیلا!

رزق از دے جو، نمود از دید و غم      مستی از دے جو، نمود از بنگ و غم  
شمنی ز خواہنے از گنج دمال      نصرت از دے جو، نمود از غم و مال

جب سے کہ حق تعالیٰ سے میں نے اپنا رشتہ جوڑ لیا ہے، ان ہی پر بھروسہ کر رکھا ہے، مجھے

اس کا یقین ہو گیا، کہ میرا رزق مجھ پر عاشق ہے، مجھ سے جدا کیسے ہو سکتا ہے! بے خون و غم، بے فکر و تردد، بے رنج و الم، میرا رزق مجھے پہنچ کر رہے گا، عادت رومی نے بھی تو اسی راز کی حرکت اشارہ کیا ہے :-

میں تو کل کن ملرزان پا دوست      رزق تو بر تو ز تو عاشق تراست!  
گر ترا صبر بدے، رزق آمدے      خویش را چون عاشقان بر تو زد (رومی)  
بہر حال اتباع نبوت میں رزق کی طلب میں اسباب قطعی کی حد تک کوشش بھی کرنا چاہیے  
لیکن اپنے قلب کو فکر و تردد سے فارغ رکھ کر اس کے حصول کا کامل یقین رکھ کر! اَجْلُوا فِي الطَّلَبِ  
لاکام میرے پیش نظر ہے گا، طلب کو رزق کے حصول کا مستقل سبب یا قطعی علت نہ قرار دوں گا، کیونکہ  
مجھے معلوم ہے کہ بعد از طلب می یا ہم امانہ بطلب می یا ہم، یعنی طلب و جستجو مراد یا بی کی مستقل علت نہیں،  
معاملہ نفس پر منحصر ہے، ہاں جستجو ضرور کی جائے، عادت الہی یہی ہے کہ حرکت میں برکت دیتے ہیں،  
بجستجوئے نہ یا بد کے مراد دے

کے مراد بیا بد کہ جستجو وارد!

میرے صحیح عقیدے، صحیح فکر اور خالص عمل و مجاہدہ نے مجھ میں وہ مفاہیسی قوت پیدا کر دی ہے  
کہ رزق روانہ دوان مضطر بانہ انداز میں مجھے تک پہنچ رہا ہے، افراط سے مل رہا ہے، کمی اور قلت کا کوئی  
شائبہ نہیں! وجوہ خیر میں اس کو جتنا خرچ کر رہا ہوں، اتنا ہی زیادہ عطا کیا جا رہا ہے، اَلْفَقُّ اَلْفَقُّ  
عَلَيْكَ، کا وعدہ پورا ہو رہا ہے، نعمتوں میں اضافہ ہو رہا ہے، احق تعالیٰ کی عطا غیر منقطع ہوتی ہے!  
لَا تَخْشَى مِنْ ذِي الْعَرْشِ اِقْلًا ۝ صاحب عرش خدا سے قلت کا ڈر مت رکھ

این زمین و فلتیان پڑہ است پس      اصل رومی از خدا دان ہر نفس  
کہ اصول دخل اینہا بودہ اند      ہم از پنهان می کشاید رزق بند!



میں حق تعالیٰ کا ان نعمتوں کے لئے جو ہر روز بارش کی طرح مجھ پر برس رہی ہیں، شکریہ ادا کرتا ہوں اور چاہتا ہوں کہ دوسرے بھی ان نعمتوں سے سرفراز کئے جائیں، دفعہ رزق میں اس لئے بھی چاہتا ہوں کہ شکر نعمت میں پوشش ہر تنگ دست و فرس ہر دیرانہ بن جاؤں اور یہ ثابت کروں کہ انفاق و احسان سے رزق میں اضافہ ہوتا ہے، کئی نہیں ہوتی، کیونکہ حق تعالیٰ نے اس کا ہمیں یقین دلایا ہے، وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ، اور جو چیز تم خرچ کر دو گے، سو وہ اس کا عوض دے گا، اور وہ سب سے بہتر

روزی دینے والا ہے،

را احسان می شود صاحب کم را داد و افزون تر بے ہر چاہ را آب از کشیدن بیش می گردد (لطف شکر کے طریقوں سے میں اپنی نعمتوں میں اضافہ کرتا جاؤں گا، حق تعالیٰ کا یہ قطعی وعدہ ہے جس میں کسی استغفار کی گنجائش نہیں، کہ وہ شکر کرنے والے کی نعمتوں میں ترقی دیتے ہیں، لَنْ يَشْكُرَ تِلْكَ لَاحِدٌ تَكْمَلُ یعنی شکر کے مواد میں زیادتی نعمت کا حصول با تکلف ہے،

اسی لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید فرمائی ہے کہ

النعمه وحشيّة قيد وها بالشكر نعمت ایک وحشی جانور ہے، شکر کی زنجیر میں اس کو باندھ رکھو،

باز نعمت چوبست وحشی را صید از قید شکر کن اورا

چون گداری تو شکر، نستیزد و رشوی، ناسپاس بگریزد

شکر میں یہ بھی داخل ہے کہ نعمتوں کا استعمال حق تعالیٰ کی مرضیات کے مطابق کیا جائے جن کاموں میں ان کو صرف کرنے کا حکم دیا گیا ہے، ان ہی میں ان کو صرف کیا جائے، سلبِ نعمت

کا موجب ہمارا ہی کوئی ناشائستہ فعل ہوتا ہے، حق تعالیٰ نے واضح طور پر ہم کو متنبہ کر دیا ہے، ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْمُغِيرَةَ یہ بات اس سبب ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی ایسی نعمت کو جو کسی قوم کو عطا فرمائی ہو نہیں مابا نفعہ و اذات اللہ سمیع علیہ برستے، جب تک کہ وہی لوگ اپنے ذاتی اعمال کو نہیں بدل دیتے، اور اللہ تعالیٰ بڑے شے والے اور بڑے جاننے والے ہیں

إِذَا كُنْتَ فِي نِعْمَةٍ فَارْعَهَا

فَإِنَّ الْمَعَاصِيَ تَزِيلُ النِّعَمَ

(جب تجھے کوئی نعمت حاصل ہو تو اس کی رعایت کر، گناہوں کو نعمتیں زائل ہو جاتی ہیں، تقویٰ، عمل و مجاہدہ اور صبر و شکر کی وجہ سے حق تعالیٰ کی تمام نعمتیں میری ہیں، اور مجھ میں موجود ہیں، جب بھی مجھے ان کی احتیاج ہوتی ہے، حق تعالیٰ انہیں خارج میں ظاہر فرما دیتے ہیں، ہر دوسرے نعمت کے لئے جو مجھے مل رہی ہے، میرا قلب حق تعالیٰ کے آگے سنبھو رہا ہے، از زندگی چشمہ مسرت کی طرح روان ہے، اور میری زبان پر یہ نغمہ جاری ہے،

بے لطف تو من قرار تو انم کرد احسان تو شمار تو انم کرد  
گر برتن من زبان شود ہر کو یک شکر تو از ہزار تو انم کرد

(ابوسعید مہندی)

حکمت عیالہ صلی اللہ علیہ وسلم

مدرسوں اور اسکولوں کے طالب علموں کے لئے عام فہم اور سادہ زبان میں سرور عالم

کی سیرت بنجامت ۲۰۰ صفحہ قیمت مجلد ۱۰ غیر مجلد ۵ (طبع چارم)



## دیوان عاشق دہلوی

تلمیذ

امیر خسرو دہلوی

از

نواب صدر یار جنگ بہادر مولانا حبیب الرحمن خان شروانی

میرے مختصر کتابخانہ میں اس دیوان کا ایک قدیم نسخہ ہے، میں ضخیم تذکرۃ الشعراء عاشق دہلوی کے ذکر سے خالی ہیں، ادنیٰ ریاض الشعراء والدہ داغستانی، مجمع الفرائد احمد علی سندیلوی ایک مطبوعہ مجمع انصاری رضا قلی خان تخلص بہرہ آیت،

دیوان خطا اور کاغذ دونوں کے لحاظ سے پرانا لکھا ہوا ہے، مگر سند تحریر نہیں، اس لئے کہ نسخہ نامتوس ہے، عنوان پر درج ہے، دیوان عاشق دہلوی تلمیذ مولانا حضرت امیر خسرو دہلوی طوطی ہند اس کے نیچے نمبر ہے بخط نستعلیق خوشخط، اس میں نام عبد ذرین العابدین درج ہے، تقطیع ۵۰۵-۵۱۰ پنچہ ہے، تعداد اوراق موجودہ ۸۲ ہے، اقد تلمذ کا ثبوت اشعار ذیل سے ہوتا ہے،

عاشق این رنگ سخن را ز کجایافتہ است این ہمہ از چمن خسرو چیدہ گل نعل

ایک قطعہ امیر خسرو کی شان میں لکھا ہے اس کا پہلا شعر ہے،

چو خسرو شاعرے اندہمند برخواست کہ قدر شاعران اصفہان کا است

مقطع ہے :-

ہمنشیں بس دلیل پیشوانی کہ عاشق پیر و گفتار اور است

اس دیوان کا قیاساً زیر مطالعہ مولف رہنا محسوس ہوتا ہے، بلکہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ قلم مصنف لکھا ہوا ہے، قرائن یہ ہیں،

خطا کی روش دو قسم کی ہے، شفیعا اور نستعلیق، بسا اوقات نستعلیق میں شفیعا کا رنگ آجاتا ہے، ورق ۴۴ کی پوری غزل ملاحظہ ہو، جو نستعلیق شفیعا کی ہے، شعر محتسب دس انجمن لفظینا اورستان، اگلے شعر میں لفظی انجم کی تحریر میں شفیعا کی رنگ نمایاں ہے، نیز ورق ۴۴ کی پوری غزل میرے دعویٰ کی شاہد ہے، ورق ۶۰ کا چھٹا شعر ملاحظہ ہو، پہلا مصرعہ نستعلیق ہے، اور دوسرا مصرعہ شفیعا، قلم اور روشنائی اور اگلے شعر کی ایک ہے، ورق ۸۰ کا چھٹا شعر نستعلیق شفیعا کی ہے، گویا کاتب دونوں قسم کی تحریر پر پوری قدرت رکھتا ہے، عموماً بعض مصرعون یا الفاظ کی تبدیلیاں بخط شفیعا کی ہیں، کہیں کہیں بعض الفاظ یا مصرعے کی تبدیلی بخط نستعلیق بھی ہے، مصرعہ یا الفاظ کی تبدیلی سے مخفون میں بلندی اور حتی پیدا ہو جاتی ہے، اس طرح یہ تبدیلی اصلاح ہے نہ تصحیح،

پہلے نوشتہ کو قلم زد کر کے دوسرے الفاظ بدلنا مصنف بھی کر سکتا ہے، دوسرا شخص اصلاح تو کر سکتا ہے، مگر قلم زد کرنے کا حق حاصل نہیں، ورق، ملاحظہ ہو، مصرعہ،

چکویم و گر مطلبے نیستم

بخط شفیعا قلم زد ہے، بجائے اس کے حاشیہ پر قلم زد کر یہ مصرعہ تحریر ہے، ع

نباشد و گر غیر ازین مطلبم

ورق ۱۶ کی پشت پر یہ شعر بھی ملاحظہ ہو،

در دیک چنچی کند چشم و گرا در دناک ہمنشینان را بدر دوری دیدن شکست

ثانی مصرعہ بغیر قلم زد کے اس طرح تبدیل کیا ہے،



"مردم یک خانہ را در رنج دیدن شکل است"

ورق ۲۱ پر ۱-ع

عاشق بہشت را نہ پسند دیگر پیش

کوہ دل کراہ

عاشق بہشت را نہ پسندید بہر او

بنایا ہے، مگر پہلا مصرعہ بھی قلم زد نہیں، ورق ۲۸

خار خارے بہ دل از رشک فنا دہست مرا تا بہ طرت کھلت جاے گزید گل محل  
اس شعر کا پہلا مصرعہ اس طرح بدلا ہے جو یقینی اصلاح ہے، نہ تصحیح، دیکھو مصرعہ کتنا بلند ہو گیا

خار خارے بہ دل خون شدام افتادہ است

نونہ کلام

زہے بہت بشکر خندہ راحت جانہا گل غدا تو رشک گل و گلستانہا  
بہت چو گاہ و حکم گہر بقیانہا شود پر از گہر آبدار داما نہا  
دیکہ مہرردان تو جلوہ گر گردد ز چوب خشک و ہدیاد مہر و بہتانہا  
چہ فتنہ است نہ انم بچاک دمانت کہ چاک گشتہ کسانہ از دگر میانہا  
تہمت نکے تازہ ہر جواحت رخت کہ رختہ بند بچاک سیہ نمک دانہا  
دواسے در دل مانہ بید و ایست چاکشیم عبت منتے زور مانہا

مہرے کہ خاک رہ دہست گشت چون عاشق

مہرے نہ دارد با ساز و برگ سامانہا

آمد بہار خرم ساغر کشان مبارک دلہا ز غم سبک کرد و طل گر ان مبارک

از بر سایہ انگن شد تازہ صحن گلشن کرد خندہ لبان بہر باغبان مبارک

مشاطہ بہاران رخسار گل بہار است آئینہ گشت شبنم ای لبان مبارک

باران فکند روغن اندہ چراغ لالہ شد دشت و چراغان بہشت ان مبارک

ساقی پیالہ دہ کفت مطرب نشتر باد خیل طرب دہ صفت اہل جہان مبارک

بادہ غذاست در فوج ستی باعث فتوح است ہان ساعت صبور ست پیر زمان مبارک

زادہ بیا گلشن بہین زرد و امن بشنود کوئی و بزدن بر میکشان مبارک

شیخ ریاسے امر در از زہد تو بہ نمود خرقہ بی بیالودی خوار گاہ مبارک

عاشق بہت دوست ست جام پیش بہ دست ست

بستان پیالہ از دے کن نوش جان مبارک

ثرؤ اشک بار بار دانا ز مہر دگر ابر بہار دانا ز مہر

نیست در اختیار صبر و خرد دل ہے اختیار دانا ز مہر

غنی از سیر لالہ زارم کرد سینہ داغدار دانا ز مہر

کار مارا ہی کشی بگذاشت گردش چشم یار دانا ز مہر

خاک گردیدہ دجز بچاک ساخت

عاشق بچاک ساز دانا ز مہر

متفرقات

در یاکشیم و چرخ نزدیک ایام گم گشت ایم و خضر نیا بہ شمع

اس شعر کے ساتھ امیر خسرو کا یہ شعر چھو، استاد دشاگرد کی یکدلی محسوس ہوگی

خسروئی ست و مطرب دوست و یار سر خوش ہان در چنین نشاط یک رقص عاشقانہ



کے گل چھیندا زبستان کے گلدستی بند  
تو اسے نازک بدن جاے گل گلدستہ مارا  
برافند چون نقاب از ماہ رویت  
نیارودید چشم کس بسویت  
ددا نہ ہر سر خارے گل مطلب برش  
بند ہر کہ براہ طلبت گاہے چند  
ور دل از یاد رخت بحر بکلی موج زد  
جوشش نورست از نوادہ شرکان ما  
کن فکر علاج دور کمال در کوشش کن  
کہ چون شد در کمال خود بخود را نشود پیدا  
عاشق از غنی غم فرما دوار  
مرگ را بر خود چہ شیرین می کنی  
نام ہر کہ سپرد گویم  
عاشق زارے سینہ دنگا رے

## صحابہ کرام

علم و عمل اور مذہب و اخلاق میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سچے جانشین اور ان کے تربیت یافتہ تابعین کرام رضی اللہ عنہم تھے، اور صحابہ کرام کے بعد ان ہی کی زندگی مسلمانوں کے لئے نمونہ عمل ہی اس لئے سیر الصحابہؓ کی تکمیل کے بعد دار المصنفین نے اس مقدس گروہ کے حالات کا یہ تازہ مرقع مرتب کیا ہے، اس میں حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ، حضرت حسن بصریؓ، حضرت اویس قرنیؓ، حضرت امام زین العابدینؓ، حضرت امام باقرؓ، حضرت امام جعفر صادقؓ، حضرت محمد بن حنفیہؓ، حضرت سعید بن مسیبؓ، حضرت سعید بن جبیرؓ، حضرت محمد بن سیرینؓ، حضرت ابن شہاب زہریؓ، امام ربیعہ رافعیؓ، امام کحول شافعیؓ، قاضی شافعیؓ، وغیرہ چھپانوس کا بڑا بہین کے سوانح ان کے علمی، مذہبی، اخلاقی اور علمی مجاہدات اور کارناموں کی تفصیل ہے، مرتبہ شامیین الدین احمد ندوی،

صفحات ۵۱۰، قیمت: -۔ للہ

منیجر

## استفسار و جواب

### متفرق سوالات

جناب محمد ریاض احمد صاحب رضوی { بخدمت حضرت مولانا مولوی صاحب مدظلہ  
میر لاج چکیہ سا دھوان لاہور { السلام علیکم وعلیٰ آلکم وعلیٰ ربکم  
عرض ہے کہ براہ مہربانی چند مسائل کا جواب ارشاد فرمائیں، بندہ کو تحقیق حق مقصود ہے،  
اللہ تعالیٰ جل شانہ جزا سے خیر عطا فرمائیں گے،

(۱) میرے والد صاحب میر عبد الرشید صاحب ٹھیکیدار ہیں، ہر ماہ دو سو روپیہ بچاتے ہیں ایک سال بعد ۲۴۰۰ روپیہ جمع ہوتا ہے، ان کو کتنا ادا کی جائے اور کس حساب سے،

(۲) کیا قرآن کی آیت مبارک رضی اللہ عنہم درمنوا عنہ سے تمام صحابہ مع امیر معاویہؓ، عمر بن العاصؓ، ابوسفیانؓ، والد امیر معاویہؓ، وحشیؓ، نعمان بن بشیرؓ، قطعیؓ، طور پر ضعیف ہیں؟ محمد بن ابی بکرؓ،

اللہ تعالیٰ گستاخی معات فرماوے تو اس طرح سے حضرت امیر معاویہؓ کے متعلق دل میں بہت شکوک پڑتے ہیں اس کا نا سے نہیں کہ انھوں نے حضرت علیؓ کی مخالفت کی بلکہ چاہیں جو انھوں نے

چلین، حضرت عمر بن العاصؓ کا مکالمہ، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے ساتھ، اور اس میں حضرت عمر بن العاصؓ کا پھر جانا، حضرت نعمان بن بشیرؓ کی حمایت میں تھے، محمد بن ابی بکرؓ،

نے حضرت سیدنا امیر المومنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ریش مبارک کو پکڑا، اور قاتلین کی عت میں شامل تھے، گو بعد میں بھاگ گئے، یہ تمام عمر حضرت علیؓ کے پروردہ تھے، یہ آپس کی



آئی مخالفت مجھ میں نہیں آتی،

(۳) آج میں حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ کے ترجمے والا قرآن پڑھتا تھا، تو اس میں سورہ فاتحہ کی آیت اَيُّهَا الَّذِيْنَ يُعْبُدُوْنَ اِيَّاكَ فَسْتَعِيْنْ كِي تَقْضِيْهِمْ يَه كَيْفَا هُوَا دِكَيْفَا كِه اَكْر كَيْسِيْ بَرْكِي كُو غَيْرِ مُسْتَقِلِّ مَجْهَرَا دَرْ مَحْضِ وَاسَطَهٗ رَحْمَتِ اَللّٰهِ كِه مَدَد مَانْگِي جَاوے تُو دِه مِيْن دَات بَارِي تَعَالٰی سِه مَدَد مَانْگَا سِه اِس سَلَسَلَهٗ كِه مُتَعَلِّق مَجْهَرَا بَرْكِي تَشْوِيْش هِي اَكْر اُن كِي زِيَارَت نَصِيْب هَوِي

توضیح: پوچھتا کہ ان آیات کا کیا مطلب ہے

(۱) اِنَّ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ عِبَادًا مِّثْلَكَ

(۲) نَحْنُ اقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرْدِ

(۳) اِدْعُوْنِيْ اَسْتَجِبْ لَكُمْ (الرحمن)

(۴) مَا نَعْبُدُ هُوَا اَلَّا لِيَقْرُبُوْنَا اِلَى اللّٰهِ ذَلْفِي (الزمر)

(۵) يٰعِبَادُوْنَ مَنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَا مَا لَا يَنْفَعُهُمْ (الفرقان)

(۶) وَاِنْ يَمْسَسْكَ اللّٰهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهٗ اَلَّا هُوَا اِنْ يَمْسَسْكَ

خَيْرٌ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ (يونس)

(۷) مَنْ يَشْرِكْ بِاللّٰهِ فَكَانَ اَمْرًا خَرِمَ السَّمَاوَاتُ وَتَخْطِفُ الطَّيْرُ وَتَهْوِي

بِهَ الرَّجْحُ اَلَا يَهٗ (الحج)

اسے بڑے بزرگ موجد کے کلام پاک سے ایسی تفسیر امین تو حیران ہو گیا ہوں، کیونکہ

یہ تو صریح شرک ہے،

(۸) کیا قرآن کریم میں اب بھی کوئی آیت ایسی ہے جس پر عمل نہ ہو سکتا ہو، منسوخ کے

کیا معنی ہیں کتنی آیتیں منسوخ ہیں، صاحب ذوالنوار رحمۃ اللہ علیہ نے مثلث قرآن

منسوخ کہا ہے، اور حضرت شاہ ولی اللہ نے پانچ آیتیں منسوخ کیں ہیں،

(۵) قرآن میں اہمیت تو صرف بیویوں کے حق میں استعمال ہوا ہے، جس میں سے

نواسے اور داماد خارج ہیں، البتہ لڑکے لڑکیاں اور بیویاں خاوند، یہ لوگ اہمیت میں

شامل ہیں، تو خواہ مخواہ حضرت حنینؓ و حضرت علیؓ کو شامل کیوں کرتے ہیں، قرآن کے خلاف

کوئی بات بھی قابل قبول نہیں،

براہِ مہربانی ان کا جواب باصواب ارشاد فرمائیں، اللہ تعالیٰ اجر عطا فرمادے گا،

معارف - مکرم السلام علیک ورحمۃ اللہ

جوابات حسب ذیل ہیں:

۱- پورے چوبیس سو پڑکاوے واجب ہو گئے،

۲- صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر جرح و تعدج کرنے سے ہر مسلمان کو اپنی زبان روکنی چاہئے، اگر

آپ کو ان کا کوئی سیاسی پہلو پسند نہیں ہے، تو اس سے اُن کے دیگر فضائل و محو نہیں ہو جاتے، آج ہی

دیکھئے کہ علماء اور زعماء سیاست میں کس قدر مختلف رائیں رکھتے ہیں، لیکن اس سیاسی اختلافات کسی جہنی

یا جنتی ہونے کا فیصلہ یا اخروی نائل کا انکار درست نہیں، کیونکہ باوجود ان سیاسی اختلافات کے حضرات

صحابہ رضی اللہ عنہم نے نہ اپنے مخالفین میں سے کسی کو کافر کہا نہ فاسق کہا، نہ جہنی بتایا، پھر ہم کو اور آپ

کو اس کا کیا حق حاصل ہے؟ ان کا معاملہ خدا کے ساتھ ہے، آپ سے اُن کے متعلق کوئی سوال نہ ہوگا،

آپ اپنی بزرگچہ، کہ آپ سے آپ کے متعلق مواخذہ اور سوال بارگاہِ الہی میں ہوگا، تو اس وقت آپ

اور ہم کیا جواب دیں گے، تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ (آخر پارہ آلہ)

۳- حضرت شیخ الحدیث کا مقصد یہ ہے کہ اگر دعایوں مانگی جائے کہ اے بزرگ آپ خدا کے



مقبول و محبوب ہیں۔ آپ میرے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے، تو ایسا کہنا شرک نہیں، اگر یہ بزرگ زندہ ہیں اور بالمشافہ ان سے آپ درخواست کر رہے ہیں، تو ظاہر ہے کہ یہ شرک نہیں، حضراتِ صحابہ سے ثابت ہے، اور سنتِ نبوی میں مذکور ہے، بلکہ قرآن پاک میں بھی اشارہ ہے،

اسی طرح زندہ بزرگوں کو بارگاہِ الہی میں دعا کے اندر توسل کے لئے پیش کرنا بھی احادیث سے ثابت و صحیح ہے۔ حضرت عمرؓ نے خطابین آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد حضرت عباسؓ کو اپنی دعائیں توسل کے ساتھ پیش کیا۔ ایک نابینا صحابی کو آنحضرت ﷺ نے دعا تعلیم فرمائی، اس میں نبی کریمؐ نے خود اپنے ساتھ توسل کے الفاظ بتا دیے، اگر یہ کوئی متوفی بزرگ ہیں، تو حضرت شیخ الحداد اور ان کے اتباع اس کو جائز سمجھتے ہیں مگر ہمارے مرشد مولانا اشرف علی صاحب اس کو بدعت کہتے ہیں، کیونکہ حضراتِ صحابہ سے ایسی دعا ثابت نہیں ہے، ان کے نزدیک صحیح صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کی جائے کہ اسے بارگاہِ الہیہ میں مقبول و محبوب بندے ہیں، ان پر تیری رحمت ہے، ان کی اس مقبولیت، محبوبیت اور رحمت سے جو ان پر تیری ہے مجھے بھی حصہ دے، اور میری مشکل کشائی فرما، اعمالِ صالحہ سے توسل جائز ہے، اور یہ بھی ان بزرگوں کے اعمالِ صالحہ ہی سے توسل ہے،

آپ نے جو آیتیں نقل فرمائی ہیں، ان کا مقصد دعا کا معبودانِ باطل سے مانگنا ہے حضرت شیخ الحداد کا مقصد بزرگان سے دعا کرنا ہے، کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں ہمارے مقصد کے حصول کے لئے دعا کریں، ان دونوں میں بڑا فرق ہے،

۴۔ نسخ و منسوخ کی تعریف و حقیقت میں متقدمین اور متاخرین کا نقلی اختلاف ہے، معارف میں اس پر مفصل مضمون چھپا ہے، میری تعبیر یہ ہے کہ احکام دو قسم کے ہوتے ہیں، ایک ہنگامی جیسے نازل کر فیورڈ، دوسرے دوامی جیسے تعزیرات ہند وغیرہ ہنگامی احکام کا نام نسخ و منسوخ ہے، جو حالات کے تابع ہیں وہ حالات جب پیدا ہوں گے، تو وہ احکام نافذ ہوں گے، جب وہ حالات بدل جائیں گے

تو وہ احکام بھی اٹھ جائیں گے، یہی نسخ ہے، مثلاً ضرورت پڑے، تو مسلمانوں کی قلت تعداد کے وقت ایک مسلمان دس کافر کا مقابلہ کرے گا، پھر جب کثرت ہوگی تو وہ حکم ہوگا، جس میں ایک مسلمان کو دو کافر کے مقابلہ کا حکم ہے، علیٰ ہذا القیاس دوسرے مسائل میں ان کی تعداد کے قریب ہے بقول شاہ ولی اللہ صاحب اور بعضوں کے نزدیک اس سے کم و بیش ہے،

۵۔ اہل البیت کا لفظ بے شبہ قرآن پاک میں بیویوں کے لئے آیا ہے، مگر طبعا اور ضمنا اولاد بھی داخل ہو سکتی ہے، اس لئے قرآن پاک کی تفسیر میں اصل مقصود ازواجِ مطہرات ہیں، اور احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ طبعا اور ضمنا اولاد بھی داخل ہے، جیسا کہ ہم اردو میں گھر والے کہتے ہیں، جن سے اولین مقصود ازواج اور ضمنا اولاد بھی ہوتی ہے،

والسلام "س"

## تخلیقِ عالم کا مقصد

مخدومی و محترمی

السلام علیکم

ڈاکٹر عین الدین صاحب ضوی

کیپ حیدر آباد سندھ

ایک عرصہ سے میرے دل میں یہ سوال کھٹک رہا ہے، کہ تخلیقِ عالم خصوصاً تخلیقِ انسان کا مقصد کیا ہے؟ کون سی ایسی ضرورت اور مجبور ہی پیش آئی کہ یہ عالم وجود میں لایا گیا، انسان کو پیدا کیا گیا، اور پھر خیر و شر نیک و بد اور عذاب کا چکر گردش میں آیا، اس سلسلہ میں جہاں تک مطالعہ اور پہنچ کا تعلق ہے، میں نے کتابوں اور عالموں سے اس سلسلے میں تشفی چاہی، لیکن اللہ اس کو اب تک کوئی ایسی کتاب یا عالم دین نہیں مل سکا، جس سے میرا دل مطمئن ہو سکتا، مآخلاق الحق و الکلافس، وغیرہ بھی تعبدی سے اللہ تعالیٰ کی مراد کیا ہے، اور اس کی ضرورت کیوں ہوئی، حل طلب مسئلہ رہ جاتا ہے،



آپ کی مصروفیتوں کا مجھے علم ہے، اسی وجہ سے اب تک آپ کو رحمت نہیں دی لیکن چونکہ یہ سوال یکسوئی میں خلل ڈالتا اور ایمان و عمل میں رخنہ انداز ہوتا ہے، اسلئے مجبوراً آپ کی طرف رجوع کرنا پڑا، کہ اس وقت میری نظر اور علم میں آپ سے زیادہ واقف دین اور ذی علم کوئی دوسری ہستی موجود نہیں، امید کہ آپ میری رہنمائی فرما کر داخلِ حُسنات ہوں گے، جواب کے لئے لفافہ مع ٹکٹ حاضر خدمت ہے،

نیاز مند عین الدین رضوی

معارف :-

محترم دام لطفکم

السلام علیکم،

غایت نامہ ملا تھا، مگر اپنی مصروفیتوں کے سبب سے جواب میں تاخیر ہوئی، آپ کی اجنبی آپ کی تمنائیں، بلکہ تمام اہل عقل کو جو عقل کو نقل کا معیار بنانا چاہتے ہیں، یہ اور اس قسم کی دوسری الجھنیں پیش آیا کرتی ہیں، ہمارے دوست مولانا مناظر احسن صاحب گیلانی صدر شعبہ دینیات عثمانیہ یونیورسٹی الدین ایتھم کے نام سے ایک چھوٹی سی کتاب لکھی ہے، اور دفتر الفرقان بریلی سے دس بارہ آنے یا روپیہ میں مل جائے گی، آپ اس کو ملاحظہ فرمائیں، اس کا مستقل فلسفہ ہے، اور اس میں اسی فلسفہ کی بنیاد بہت سے مسائل کا جواب ہے،

میرا ایک خطبہ الجہد والجمہاد لعلی المعاش والمعاد کے نام سے معارف میں چھپا ہے، الگ بھی ملتا ہے، دارالمصنفین اعظم گڑھ میں اسلم صاحب کو لکھئے یا راندر ضلع سورت، میں مولوی محمد سعید صاحب کو لکھئے وہ بھیجیں گے،

حاصل یہ کہ خلق عالم سے غرض خالق تعالیٰ کو مہاذا اللہ اپنے لئے کسی کمیلی شان کا حصول نہیں

اِنَّ اللہ غنی عن العالمین، اللہ تعالیٰ ساری دنیا سے بے نیاز اور غنی ہے،

اس کو کسی چیز کی حاجت نہیں، محتاج ہم ہیں، اللہ تعالیٰ اپنے تمام اسرار و صفات میں کامل ہے، کمال طبعاً ظہور کو چاہتا ہے، اللہ تعالیٰ کے اسرار و صفات کا ملکہ نے جب ظہور کیا تو یہ سارا عالم نمود میں آگیا، عالم نمود میں انسان مرکز کی حیثیت رکھتا ہے، اس لئے کہ اس عالم نمود کا ہر جز انسان کے علاوہ اولیٰ ہی، و کمال بنایا گیا، و آفتاب جیسا بنانا تھا، بنا ہر زمین جیسی تھی، بنی ہوا اشیاء کے خواص جیسے بنائے گئے بنے ہیں، مگر انسان کو ایک خاص حالت سادہ میں بے انتہا کمالی امکانات کے ساتھ پیدا کر کے چھوڑ دیا گیا، اس کو معاشی کمال کی فطری عقل غایت کر دی گئی، کہ وہ اس کی زندگی اور محیثیت کی کفالت کرے، اور مادی کمال کی رہبری وحی کے ذریعہ کی گئی کہ وہ عقل کی دست رس سے باہر تھی، اور ان دونوں سے مقتود انسان کی معاشی اور مادی تکمیل ہے، معاشی تکمیل کا ظہور تو اسی دنیا میں ہو رہا ہے، جس کا نام تمدن ہے، لیکن مادی تکمیل جس کا نام تمدن ہے، اس کے نتائج کا ظہور اس عالم میں ہوگا، جو اس عالم نمود کے بعد قائم ہوگا، جس میں مادی تکمیل یافتہ افراد اپنے کمال کے درج پر پہنچیں گے، جس کا نام حُسن ہے، یا اسفل سافلین کے حنیض میں پہنچ جائیں گے، جس کا نام ذل و رنج ہے،

نور فرمائے اگر یہ عالم نمود اور پھر یہ عالم آخرت پیدا نہ کئے جاتے، تو اللہ تعالیٰ کے اسرار و صفات کا ظہور اور پھر عالم انسانی کی تکمیل کا ظہور کیونکر ہوتا،

اللہ تعالیٰ نے عالم کی پیدائش کو قرآن پاک میں جا بجا اِحتی فرمایا ہے، اور اس کے بطلان کی نفی فرمائی ہے،

وَلَقَدْ خَلَقْنَا هَٰذَا بَٰرِئًا

بِاطل نہیں بنایا ہے،

اور اس کی تردید فرمائی ہے، کہ انسان بے مقصد اس عالم میں نہیں لایا گیا ہے،

اَفَلَيْتُمْ اَنَّا خَلَقْنَاكُمْ عَشًا

کیا تم گمان کرتے ہو کہ ہم نے تم کو عیش بنایا،



وَأَنكُمُ الْبَالُغُونَ

اور تم یہاں لوٹ کر نہیں آؤ گے؟

يَحْسِبُ الْإِنْسَانُ أَن يُتْرَكَ

کیا انسان سمجھتا ہے کہ وہ بے کار

مرد ہے

چھوڑ دیا جائے گا

یہی عالم حق جو خاص مقصد کے ساتھ بنا ہے، دوسرے عالم مقصد کے ہونے کی دلیل ہے

کہ اگر وہ عالم انصاف و داد مند، اور جزا و سزا کی دنیا نہ آئے تو اس عالم کی خلقت اور نمود

بے غایت ہو کر رہ جائے گی، "س"

## حکومتِ الہیہ و مسلمانوں کا مطمح نظر

جناب حکیم محمد حسین صاحب

محرری :-

گھوڑاگلی، مری پل،

السلام علیکم

بہت سے مسلمان علماء و مفکرین نے بھی ان مسائل کے متعلق اسلامی نقطہ نظر کو پیش

کیا ہے، اس مضمون میں بھی اسلامی سیاست پر بحث کی گئی ہے، ایسے مضامین میں عموماً یہ پیرائے

پائی جاتی ہے، کہ ان میں اسلامی سیاست کو اس طرح پیش کیا جاتا ہے، کہ جس سے یہ ظاہر

ہوتا ہے، کہ حکومت و سیاست ہی اسلام کا نصب العین ہے، حالانکہ یہ ظاہر ہے کہ اسلام

کا اصلی مقصد توحید الہی، ایمان و عمل، تزکیہ اخلاق و تخلیہ روح وغیرہ ہیں، حکومت

و سیاست اس کا ایک نتیجہ، اور اسلامی قوانین کے نفاذ کا ذریعہ اور وسیلہ ہے، جسے غلطی سے

اصل قرار دے دیا جاتا ہے، (معارف جلد ۵۰ نمبر ۲، اگست ۱۹۷۷ء)

خاص سے عام تک، مقید سے مطلق تک پہنچ جانے اور سیاق قرآنی سے قطع نظر کر کے

آیت کے ایک کلمے کو مستقل حکم سمجھ لینے کا جو دنیا میں شدید پہلی صدی ہجری، بلکہ خلافت

راشدہ ہی کے دورِ آخر میں خوارج کو پیش آیا تھا، حالانکہ اس میں بھی بڑے بڑے مابہ ذرا ہند

مقتی موجود تھے، اسی نوعیت کی غلطیوں میں آج مولانا مودودی کی جماعت بھی باوجود  
اپنے اخلاص کے گرفتار ہے۔

(صدق بکھنڈ ۱۹ جولائی ۱۹۷۶ء ص ۴۰، کالم ۲)

ان اقتباسات میں جو چیز مشترک ہے، وہ بظاہر یہ ہے کہ اسلام کسی ملک میں اتمام دنیا

میں ایسی حکومت کے قیام کو مسلمانوں کا مطمح نظر نہیں قرار دیتا، جس کے ماتحت دنیاوی

قوانین و احکام کے بجائے الہی قوانین و احکام کا عمل درآمد ہو اور کہ اسلام کا اصل مقصد محض فرد کی روحانی اصلاح ہے

اس خیال کو بہت زیادہ واضح کرنے کی ضرورت ہے، اس طرف محض اشارہ کر دینا کافی

نہیں، کیا معارف میں ایک مستقل مضمون اس پر لکھے تو بہتر نہ ہو گا، جو لوگ مودودی صاحب

کی تحریریں پڑھتے ہیں، ان کی رہنمائی کے لئے بھی اس موضوع پر مفصل اور مدلل بحث کی ضرورت

ہی، اگر آپ اس کے لئے خود وقت نکال سکیں، تو بہت ہی خوب ہو، فقط

والسلام

معارف :- جناب کو غلط فہمی ہوئی، میں نے یہ نہیں کہا کہ اسلام کسی ملک یا تمام دنیا

میں ایسی حکومت کے قیام کو مسلمانوں کا مطمح نظر نہیں قرار دیتا، جس کے ماتحت دنیاوی قوانین و احکام

کے بجائے الہی قوانین و احکام کا عمل درآمد ہو، اور کہ اسلام کا مقصد محض فرد کی روحانی اصلاح ہے، میں نے

یہ کہا ہے کہ حکومت و سیاست اسلام کا مقصد اول نہیں، بلکہ ثانی ہے، اور وہ بھی اس بنا پر کہ یہ بہت

احکام الہی کے نفاذ و اجراء کا ذریعہ اور وسیلہ ہے

مثال اس کی یہ ہے کہ نماز مقصود اول ہے، اور وضو اس مقصود کے حصول کا ذریعہ اور وسیلہ

اور اسی حیثیت سے وہ ثانوی ہے، تو داعی و مکمل اسلام کا فرض ہے کہ وضو کو ایسی اہمیت نہ دے کہ وہ مقصود

اصلی ہو جائے، خواہ اس سے نماز پڑھی جائے یا نہیں، اسی طرح حکومت و سیاست کو وہ اہمیت نہ دینا



کہ دین کے اجزاء روحانی اس کے قوانین دنیاوی سے کم تر اور ہلکے اور بے اثر ہو جائیں اور نہ وضو کے بحیثیت ذریعہ نماز ہونے کی اہمیت سے جس طرح انکار ممکن نہیں، اسی طرح تنفیذ احکام الہی کے ذریعہ جو کے بظاہر سے حکومت و سیاست اسلامی والہی کی اہمیت سے کسی کو قطعاً انکار نہیں کرنا چاہئے اسی طرح فرد کی روحانی اصلاح جماعت کی روحانی اصلاح کا مقدمہ ہے، جماعت افراد ہی سے مرتب ہوتی ہے، جب چند افراد صالح ہو جائیں گے تو جماعت صالح پیدا ہو جائے گی، اور جب امت کے اکثر افراد صالح بن جائیں گے تو امت صالحہ کا وجود ہو جائے گا، اجتماعی احکام بھی اسلام میں ہیں جو جماعتوں سے متعلق ہیں اور ان کی اہمیت بھی کم نہیں ہے،

مفسر صدق کی تحریر کا مقصد تائید و تبصیر کے طرز سے ہے، خوارج نے آغا اسلام میں جو طریقہ تائید اختیار کیا تھا، ویسے ہی اس کے خیال میں بعض لوگ آج اختیار کر رہے ہیں، اور اپنے سوا ہر ایک کو خوارج از امت بتا رہے ہیں، "س"

## عائشہ رضی اللہ عنہا

کا

### جدید ادیشن

اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حالات زندگی اور ان کے مناقب و فضائل و اخلاق اور ان کے علمی کارنامے اور ان کے اجتماعات اور صنف نسوانی پر ان کے احسانات اسلام کے متعلق ان کی نکتہ سنجان اور مفسرین کے جوابات، آخر میں علامہ مسیحی کا رس لعین الاصابہ فی استہلاک عائشہ بھی ملتی ہو، قیمت :- بیس، ضخامت :- ۳۴۹ صفحے، طبع سوم باضافہ حواشی،

"منہجر"

## مطبوعات جدیدہ

ہندوستان کی پہلی اسلامائی تحریک  
از مولانا مسعود عالم ندوی تقطیع بڑی ضخامت ۵، صفحے ۱۸۸  
کتاب و طباعت بہتر قیمت معلوم نہیں، پتہ دارالاشاعت  
نفاذ ثانیہ حیدرآباد دکن،

ہندوستان میں مسلمانوں کی دینی تجدید و اصلاح اور ان کی سیاسی سر بلندی کے پہلے داعی اور مجاہد حضرت سید احمد بریلوی اور مولانا اسماعیل شہید تھے، ان کے بعد ان کے خلفاء اور متوسلین نے بھی اس سلسلہ کو جاری رکھا، اول الذکر دونوں بزرگوں کا جہاد سکھوں کے مقابلہ میں تھا، اور ان کے بعد کے مجاہدین کی فکر انگریزوں سے ہوئی، اور اس راہ میں انھوں نے بڑی قربانیاں کیں، اور بڑی سختیاں جھیلیں، حضرت شہید کے حالات میں بہت کچھ لکھا گیا ہے، اور اب ان کے متعلق اردو میں کافی معلومات ہیں، مگر ان کے بعد کے مجاہد کے متعلق جسے متفرق معلومات کے سوا مفصل و مرتب حالات نہیں ملتے، لائق توفیق نے اس کتاب میں اس پورے سلسلہ کی تاریخ قلمبند کی ہے، اور اس سلسلہ میں جو غلط فہمیاں ہیں، ان کو دور کرنے کی کوشش کی ہے، مثلاً عرب میں شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کی تحریک تجدید اور ہندوستان میں مولانا سید احمد بریلوی کی تحریک اصلاح و جہاد دونوں تقریباً ایک ہی زمانہ میں تھیں، اس نے عام طور سے آخر الذکر کو اول الذکر سے ماخوذ اور اس کا خیمہ سمجھا جاتا ہے، حالانکہ یہ دونوں تحریکیں علیحدہ علیحدہ مستقل حیثیت رکھتی تھیں، اس غلط فہمی کا سبب یہ ہے کہ یہ تحریکیں انگریزوں کے مصالح کے خلاف تھیں، اور شیخ محمد بن عبد الوہاب کی تحریک عرب میں ترکوں کے بھی خلاف پڑتی تھی، اس لیے انھوں نے ان تحریکوں کو



بدنام کرنے اور مٹانے کی پوری کوشش کی، اور ان کے خلاف خود مسلمانوں میں ایسا پروپیگنڈا کیا کہ وہابی کا لقب نہ صرف باغی، بلکہ عام مسلمانوں کے دشمن کا واردت بن گیا، ہندوستان میں حضرت سید احمد بریلویؒ ان کے اتباع کو بھی اسی لقب سے بدنام کیا گیا، لائق توفیق نے اس پروپیگنڈے کے اسباب پر بحث کر کے دو تون غلط فہمیوں کو دور کیا ہے، اور بعض دوسری غلطیوں کی تصحیح کی بھی کوشش کی ہے، اور حضرت سید صاحب کے مختصر حالات لکھے ہیں، اور ان کے خلفاء اور متوسلین کے مجاہدات اور کارناموں کو کسی قدر تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے، اور جن جن طریقوں سے ان کو مٹایا گیا، اس کی تفصیل ہے، مصنف نے بڑی تلاش و جستجو سے یہ حالات فراہم کئے ہیں، اس کا اندازہ کتاب کے مطالعہ ہی سے ہو سکتا ہے، اس ہندوستان میں مسلمانوں کی تجدید و اصلاح اور ان کے مجاہدانہ کارناموں کی نہایت اہم کڑی جو عام نظر ہوں سے مستور تھی، سامنے آگئی، اور اس حیثیت کو مصنف مسلمانوں کے شکریہ کے مستحق ہیں، البتہ کتاب میں کہیں کہیں جردی اختلافی امور مسائل میں بھی مصنف کا لہجہ ذرا سخت ہو گیا ہے، جو ان کے شدت ایمان کا نتیجہ ہے۔

**تدوین حدیث** از مولانا سید مناظر احسن صاحب گیلانی صد شہید دینیات عثمانیہ

یونیورسٹی قیطن چھوٹی، ضخامت ۹۰ صفحے کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت ۱۲ روپے۔

ادارہ دعوت الحق بنگلہ بازار کوچہ گھاس منڈی حیدرآباد دکن

دینی علوم میں علوم القرآن کے بعد حدیث نبوی کا درجہ ہے، بلکہ اس حیثیت سے وہ بھی علوم القرآن ہی میں شامل ہیں کہ حدیث کلام مجید کے اجمال کی تفصیل و تشریح اور بہت سے قوانین اور تعلیمات کا ماخذ اگر حدیث کو الگ کر دیا جائے، تو اسلامی تعلیمات کے بہت سے اوراق سادہ رہ جائیں گے، اس کے علاوہ آنحضرت ﷺ کی حیات طیبہ اور عہد رسالت کی پوری تاریخ کا مدار تمام تر حدیث پر ہے، اس لئے وہ مذہب اسلام اور عہد رسالت کے حالات و دونوں کا سبب بڑا ماخذ ہے، حدیث کے بغیر ہم کو سیرۂ نبوی

تک کا حال نہیں معلوم ہو سکتا، اسی لئے صحابہ کرامؓ تابعین و تبع تابعین اور ائمہ اسلام نے حدیث نبوی کی تعلیم اس کی حفاظت اور اشاعت میں جو اہتمام کیا، وہ دنیا کے کسی تحریری و تاریخی سرمایہ کے لئے نہیں کیا، اس کے باوجود کچھ تاریخ حدیث سے ناواقفیت، کچھ لاپرواہی کی وجہ سے بازگشت کے اثرات زیادہ تر مذہبی بحث اور عقل پرستی کی بنا پر موجودہ دور کے خود ساختہ مجتہدین حدیث کی صحت اور اس کے حجت شرعی ہونے کے منکر ہیں، بہت سے علمائے اس فتنہ کے اسناد کی کوششیں کیں، زیر نظر کتاب بھی اس سلسلہ کی ایک اہم اور دقیق کوشش ہے، اس میں فیاض مصنف نے مذہبی عقیدت سے قطع نظر عقلی، ادنیٰ اور تاریخی حیثیت سے احادیث نبوی کی صحت اور اس کو لائق اعتماد ہونے پر محققانہ بحث کی ہے، اور حدیث کی حقیقت و اہمیت، اس کے رواد کی خصوصیات، اس سے صحابہ تابعین و تبع تابعین کا عشق، اور اس کی تعلیم حفاظت و اشاعت میں ان کا اہتمام تدوین حدیث کے قدرتی اسباب و وسائل محدثوں کا تو اثر اس کی تدوین کی تاریخ دنیا کے دوسرے تحریری ذخیرہ کے مقابلہ میں حدیث نبوی کے امتیازات و غیر ان تمام پہلوؤں کو جو کسی تحریری اور تاریخی سرمایہ کی صداقت اور اس پر وثوق و اعتماد کے لئے ضروری ہو سکتے ہیں، اس مدلل طریقہ سے دکھایا جو کہ عقل پرست سے عقل پرست کے لئے بھی احادیث نبوی کی صحت نقل سے انکار کی گنجائش نہیں رہی، اس غلط فہمی کو خاص طور سے دور کرنے کی کوشش کی ہے کہ حدیث کی تدوین و دوسری اور تیسری صدی میں عمل میں آئی، اس لئے موجودہ کتب حدیث لائق اعتماد نہیں جن لوگوں کو ناواقفیت کی بنا پر حدیث کی صحت کے متعلق شکوک و شبہات ہیں، ان کو اس کتاب کا ضرور مطالعہ کرنا چاہئے، اللہ تعالیٰ مصنف کو اس خدمت کی جزا سے خیر دے،

**حقیقت عبودیت** مترجمہ مولوی صدر الدین صاحب اصلاحی قیطن چھوٹی،

ضخامت ۱۲۴ صفحے کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت ۱۰ روپے دارالاشاعت

نشاۃ ثانیہ حیدرآباد دکن



یہ کتاب علامہ ابن تیمیہ کے رسالہ الجود فیہ کا ترجمہ ہے، یہ رسالہ بھی علامہ کی دوسری کتابوں کی طرح اپنے موضوع پر نہایت حادی اور تصحیح عقائد کے لئے بہت مفید ہے، اس میں عبودیت کی حقیقت اور اس کے تمام اجزاء و تعلقات کی تشریح کے ساتھ منافی عبودیت عقائد و اعمال کی بھی پوری تفصیل ہے۔ عبودیت ہی اسلام کی اصلی روح ہے، اور اس کی دوسری تمام تعلیمات اسی کے مظاہر ہیں، اس لئے اس رسالہ میں گویا اسلامی تعلیمات کی پوری روح اگنی ہے، اس میں بھی جا بجا مصنف کے مسلک کی شدت نمایاں ہے۔ ترجمہ کے متعلق مترجم نے خود یہ وضاحت کر دی ہے کہ ترجمہ آزاد ہے اور عملاً مباحث کے اصل مفہوم و منشا کو لے کر اردو میں منتقل کر دیا گیا ہے اور کہیں کہیں حذف و اضافہ اور تلخیص سے بھی کام لیا گیا ہے بہر حال جو جو صورت میں ترجمہ نہایت سلیس اور شستہ ہے،

**حلیۃ النبی** از مولانا سید احمد صاحب قادری مدرس مدرسہ اسلامیہ شمس الہدی پٹنہ تقطیع

چھوٹی ضخامت ۶ صفحہ کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت ۱۲ روپے شاد بک ڈپو مندر پٹنہ

اور مکتبہ دین و دانش کھنیاں کنواں روڈ پٹنہ

آنحضرت ﷺ کی ذات گرامی جس طرح کمالات نبوت کی جامع تھی اسی طرح حسن جمال

خامری میں بھی ع -

انچہ زبان ہمہ دارند تو تمنا داری

کی مصداق اور مردانہ حسن کامل کا بیکر تھی، اور دین سیرت نبوی کی کتابوں میں ضمناً حلیہ مبارک کے متفرق حالات عجائبات ہیں لیکن غالباً اس موضوع پر کوئی مستقل کتاب نہیں ہے، لائق مولا نے اس کتاب میں حدیث و سیر کی مستند کتابوں سے حلیہ اقدس کے مفصل حالات تحریر کئے ہیں، جن موضوع نے قدرۃ قلم میں دل آویزی پیدا کر دی ہے، اور تحریر میں خاصی ادبی چاشنی موجود ہے، یہ رسالہ عام طور سے مسلمانوں کی خصوصاً شیخگان رسول کے مطالعہ کے لائق ہے،

**وامن تھی** از جناب مبارز الدین رفعت صاحب تقطیع چھوٹی ضخامت ۱۹۹ صفحہ کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت ۱۲ روپے شاد بک ڈپو مندر پٹنہ اور مکتبہ دین و دانش کھنیاں کنواں روڈ پٹنہ

مصنف حیدر آباد کے مشہور صاحب قلم ہیں، اس کتاب میں انھوں نے انسانی زندگی کی ناکامی و نقصان و فساد کے حوصلوں اور جذبات کی نامرادی، اور حسن و عشق کی وار و اتون کو خطوط کی شکل میں بیان کیا ہے، اور اسی قبیل کے چند شاعرانہ اور فلسفیانہ افسانے بھی ہیں، ان افسانوں میں بہترین کو آپ بتی کی جھلک نظر آئے گی، مصنف نے اس کتاب پر خود یہ تبصرہ کر دیا ہے کہ اس میں کچھ خواب ہے کچھ اصل ہی کچھ طرزاو ہے، گویہ کتاب لطیف اور دلچسپی سے خالی نہیں ہے، لیکن مصنف اپنے سنجیدہ علمی دائرے میں ادب اور افسانے سے زیادہ کامیاب رہتے،

**انشاء جناب مرزا فرحت اللہ بیگ دہلوی** تقطیع چھوٹی، ضخامت ۶، صفحہ کاغذ

کتابت و طباعت بہتر قیمت ۱۲ روپے شاد بک ڈپو مندر پٹنہ اور اس کی شاخیں نئی دہلی

لاہور، لکھنؤ، اور بنی انبر،

لائق مولف نے اس کتاب میں سید انشاء اللہ خان کے حالات، معاصر شعرا کے ساتھ

ان کے معرکوں اور ان کے لطائف و ظرائف کو اپنے مخصوص دلکش انداز میں لکھا ہے اور ان کے کلام کے مختلف

نمونے دیے ہیں، انشاء اللہ کے حالات اور فرحت اللہ کا قلم انشاء اللہ سونے پر ہوا ہے، اس میں

شبہ نہیں کہ انشاء اپنے علم و ذہانت و طباعی، شوخی و ظرافت، مشکل پسندی اور معاصرین سے خلجی میں

اپنے تمام معصروں میں نمایاں ہیں، لیکن ان اوصاف کو چمکانے میں آزاد کی طبع سازی کو بھی بڑا دخل ہے،

مصنف نے اس کی حقیقت بھی ظاہر کی ہے، کتاب کا یہ حصہ خالص طور سے مفید ہے،

نامہ تہذیب و آداب محمود رضویہ تقطیع اوسط ضخامت ۲۵۵ صفحہ کاغذ کتابت و طباعت اوسط

قیمت عاریتہ ہندوستانی ادب و اشاعت انجمن ترقی اردو کراچی



لائی ٹولفہ و شاس لکھنے والی ہیں اس سے پہلے ان کی بعض کتابیں شائع ہو چکی ہیں اس کتاب میں ادھون نے تاریخ اسلام کے ابتدائی دور یعنی تبلیغ اسلام، غزوات نبوی، فتنہ ارتداد، فتوحات عراق و ایران و شام و مصر کے متفرق حالات اور حضرت عمر بن عبدالعزیز کے اخلاق و دیانت کو ذات خصوصاً اہمات و فضائل کا صحابیات اور مسلمان خواتین کے سبق آموز واقعات کو جمع کر دیا ہے یہ واقعات زیادہ تر صحیح ہیں لیکن بعض غائب و اقدسی وغیرہ کے بیانات سے ماخوذ ہیں انسانی زیادہ نہیں، اشخاص اور مقامات کے ناموں میں جا بجا غلطیاں ہیں، مجموعی حیثیت کتاب لائق تائید اور عورتوں کے مطالعہ کے لائق ہے۔

اللہ کے رسولؐ، از جناب شرافت حسین صاحب رحمہ آبادی تقطیع چھوٹی ضخامت ۶۴ صفحہ کا غذا

کتابت و طباعت بہتر قیمت، ہر پتہ ارشد حسین صاحب، مکتبہ دین و دانش مکرم نگر، لکھنؤ،

مصنف نے اس کتاب میں بچوں کے لئے سادہ اور آسان زبان میں سیرت پاک کے سبق آموز واقعات و حالات تحریر کئے ہیں اور وہ اس مقصد کے لئے بہت سی کتابیں موجود ہیں لیکن وہ مذہبی معلومات کے لئے تو مفید ہیں مگر ان میں تعلیمی اصولوں کا صحیح فہم نہیں رکھا گیا ہے اور یہ کتاب اس تعلیمی اصول پر لکھی گئی ہے کہ چھوٹے چھوٹے فکروں میں انسانی فکر کی نگار کی گئی ہے جس سے وہ بچوں کے ذہن نشیں ہو جاتے ہیں اس لئے یہ کتاب مذہبی اور تعلیمی دونوں حیثیتوں سے بچوں کے پڑھانے کے لائق ہے۔

مقامات از جناب احسان دانش تقطیع چھوٹی ضخامت ۲۲۲ صفحہ کا غذا کتابت و طباعت

بہتر قیمت معلوم نہیں، پتہ: مکتبہ دانش فرنگ لاہور،

مقامات جناب احسان دانش کے کلام کا نیا مجموعہ ہے ان کلام کی خصوصیات اتنی معلوم و مشہور ہیں کہ اب ان کے کو کسی تبصرہ کی ضرورت نہیں اس مجموعہ میں بھی یہ تمام خصوصیات موجود ہیں، شاعری کے انوار کے اعتبار سے اس میں دینی اخلاقی سیاسی اور عملی منطقیات اور مختلف انوش خیالات جذبات و تاثرات پر تجزیہ اور مضامین ہیں، جا بجا غزلوں کی نگین بھی نظر آتی ہیں، امید ہے کہ اصحاب ذوق میں یہ مجموعہ مقبول ہوگا، م۔ م۔

جلد ۵ "ماہ ذوالحجہ ۱۳۶۵ھ مطابق ماہ نومبر ۱۹۴۶ء" عدد ۵

مضامین

شذرات

شاہ معین الدین احمد ندوی

۳۲۲-۳۲۳

مقالات

حاکم حقیقی صرت اللہ تعالیٰ ہے،

سید سلیمان ندوی

۳۲۴-۳۲۵

ضمیمہ مسئلہ سود و قمار وغیرہ

جناب مولانا ظفر احمد صاحب تھانوی

۳۲۶-۳۲۷

صدر شعبہ دینیات ڈھاکہ یونیورسٹی،

اسلامی نظریہ سیاست

جناب مولانا حمید زمان صدیقی فیضی

۳۲۸-۳۲۹

دیوبند،

براہمن کی کتاب کا نیا ڈیشن

پروفیسر زبیر احمد صاحب الہ آباد یونیورسٹی

۳۳۰-۳۳۱

آثار علمیہ

مکاتیب مولانا عبدالحی فرنگی محلی

۳۳۲-۳۳۳

استفسار و جواب

شق و فقر کا ذکر قرآن مجید میں

"اج"

۳۳۴-۳۳۵

نہایت کی اصلیت

"ر"

۳۳۶-۳۳۷

حقوق والدین

"

۳۳۸-۳۳۹

بحم خنزیر کی حرمت

"

۳۴۰-۳۴۱

ادبیات

عرض حال

جناب حالات

۳۴۲-۳۴۳

کیفیت اضطراب

جناب انور کرمانی

۳۴۴-۳۴۵

مجلد عاتق جلد ۵

م

۳۴۶-۳۴۷